





مُخَاضِرًّا ثِهَ الْمُنَخِفِّف آيِّز اللَّمُ الْبَيْخُ مُحَكِّنِ الْمَيِّنَالِ آيِّز اللَّمُ الْبَيْخُ مُحَكِّنِ الْمَيْخِنَالِ

البَيْجُ رَا وَلَ الْبَهِيكِ:

مزك كلين المناف التكفيضية فالمنفض الدينية



جَمِيْعُ ٱلْجُهُوْقَ مَوَجُهُوْظَة لِلْعِجَبَّجُمُّ لَلْجُمُنِيِّيْنِيْنِ ۖ لَلْكِفَاتِ الْجَمْدِيْنِيِّ لَلْكِفِلْكَانِيِّ مِنْ الْمُؤْمِنِّ الْ

encompres.

الطبعة الأولى

1436هـ 2014م



ٳڝ۫ڍٵڎ ۻٚڗڲؚڗؘٳڵڎۯٳۺٵڬؚٲڵۼۘڿڝؙ۠ۻٚؿؙڎ۬ڣٳڶؠۿڝٛٚڗ۬ٳڮڛۜؽؽؿؖڎ ڣؿڒۯؙٳڵڹؽٷؙۯڒٳڵڣڮٛػۣڒؿؙڗؚ۫



مقدمة المركز

العلم والقراءة والكتابة بالقلم، قواعد المجد، ومفاتيح التنزيل، وديباجة الوحي، ومشرق القرآن الكريم، بها يقوم الدين، وتُدوّن الشرائع، وتحيى الأمم، وتُبنى الحضارات، ويُكتب التاريخ، ويُرسم الحاضر والمستقبل، وبها تتايز المجتمعات، وتختلف الثقافات، ويُوزن الإنسان، ويتفاضل الناس، ويزهو ويفتخر بعضهم على البعض الآخر.

في ضوء هذه القيم والمبادئ السامية، ومن منطلق الشعور بالمسؤولية، وبالتوكل على الله تبارك وتعالى، بذلت الأمانة العامة للعتبة الحسينية المقدّسة جهوداً كبيرة واهتهامات واسعة لدعم الحركة العلمية والفكرية والثقافية، وتطوير جوانب الكتابة والتأليف والتحقيق والمطالعة، وذلك عن طريق الاهتهام بالشؤون الفكرية، وافتتاح المؤسسات ومراكز الدراسات العلمية، وبناء المكتبات التخصّصية، والتواصل مع الأساتذة والعلهاء والمفكّرين، وتشجيع النّخب والكفاءات والطاقات القادرة على بناء صروح العلم والمعرفة.

ويُعد مركز الدراسات التخصّصية في النهضة الحسينية في النجف الأشرف وقم المقدسة، امتداداً لتلك الجهود المباركة، وقد عمل منذ تأسيسه وبأقسامه ووحداته المتنوّعة على إثراء الواقع العلمي والفكري، وذلك من خلال تدوين البحوث، وتأليف الكتب وتحقيقها ونشرها، وإصدار المجلات المتخصّصة، والمشاركة الفاعلة مع شبكة التواصل العالمية، وإعداد الكوادر العلمية القادرة على مواصلة المسرة.

ومن تلك الأمور المهمّة التي تصدّى مركزنا المبارك للقيام بها وتفعيلها بشكل واسع، في إطار وحدة التأليف والتحقيق، هي الاهتهام بنشر التراث العلمي والنتاج الفكري والكتابات التخصّصية للعلهاء والمحقّقين والباحثين، وذلك بهدف فسح المجال وفتح الأبواب والنوافذ أمام قرّاء الفكر، وطلاب العلم والحقيقة.

ومن تلك النتاجات العلمية والقيّمة، هذا السفر الماثل بين يديك عزيزي القارئ، وهو كتاب (التوحيد في المشهد الحسيني) وهو عبارة عن بحوث لسماحة الفقيه المحقق آية الله الشيخ محمد السند، بقلم الشيخ رافد الزبيدي.

يعتبر هذا العمل من الأعمال المهمة في الأوساط العلمية؛ فقد تناول أبعادًا معرفية عميقة فيها يرتبط بعقيدة التوحيد من خلال المشهد الحسيني، كاشفًا بذلك زوايا جديدة لهذه النهضة المباركة. وتعد هذه الرؤية وهذه القراءة فريدة من نوعها حيث قامت على تحليل الحركة الحسينية تحليلاً كلاميًا في سياق التوحيد، والمقصود من التوحيد جميع مظاهره التي تتجلّى في مجمل العقائد الإلهية. وسيلمس هذا المعنى القارئ بوضوح إذا ما طالع الكتاب مطالعة فاحصة ودقيقة.

وفي الختام نتمنى دوام التوفيق لجميع خدمة الإمام الحسين الله وخدمة القضية الحسينية، ونسأل الله تعالى أن يبارك لنا في أعمالنا إنه سميع مجيب.

اللجنة العلمية في مركز الدراسات التخصصية في النهضة الحسينية

مقدّمة المقرّر

الكثير كتب عَنْ الإمام الحسين، والكثير قرأ الملحمة الحسينية، ومِن الطبيعي أنْ تتفاوت القراءات؛ لتفاوت الأفهام، وَمِنْ الاعتيادي أنْ نجد الكثير مِنْ القراءات الغيبية للحركة الحسينية، كها لا نعدم وجود الكثير مِنْ القراءات السطحية الساذجة، في مقابل ذلك نجد القليل مِن القراءات العقائدية الصحيحة لحركة سيّد الشهداء الله التي تتجاوز السطح وتغور في العُمق الفكري والتحليلي، وأقل مِنْ ذلك القراءات التوحيديّة لمسرح عاشوراء.

ولعلَّ مِنْ باب الحمل عَلَى الصحة - لَِنْ وقف عَلَى السطح ولم يتجاوزه - هُوَ أَنَّه توهَّم أَنَّ سبر الأغوار معرفياً في واقعة كربلاء يكون مِنْ الاجتهاد مقابل النصّ - أي: نصَّ الحسين اللهِ - لأنّه اللهِ صرَّح بسبب الخروج أمام الاستفهامات المتنوَّعة، وأسباب اصطحاب النساء والأطفال وغيرها، وما دام قدْ صرَّح فلهاذا التحليل والتعليل؟! فالقضية تعبدية.

والناظر الفَطن يرى ذلك أيضاً، ولكنّه لا يختصر الفتح المُحمديّ عَلَى يد الحسين الله بذلك البُعد الواحد، فنجد أنّ مثل شيخنا الأُستاذ المُحقّق مُحمَّد السّند يرى أنَّ بعض تلك الأجوبة تُبيِّن بَعْض زوايا الحقيقة لا كلّها، تتناسب مَعَ مُستوى إدراك السامع، وَمِنْ هُنا أفاض شيخنا الأُستاذ في أهيّه الرؤية التوحيديّة والقراءة المنظوميّة لواقعة كربلاء، بتحليل الحركة الحسينيّة مِنْ خلال قراءة الحامة في سياق التوحيد، وهي تشكّل قراءة توحيديّة

مُبتكرة فيتناول واقعة كربلاء وحركة الحسين الله.

والتوحيد المقصود في هذا البحث، لَيسَ التوحيد كيفها اتّفى، بلْ هوَ التوحيد الذي يشكّل رأس الهرم للمعارف الدينية عموماً، ابتداءً مِنْ أُصول الدِّين مروراً بالفضائل الأخلاقية وانتهاءً بفروع الدِّين - وَهَذا بحدُّ ذاته يحتاج إلى شرح ليس هذا محله-.

ولذا؛ فإنّه قدْ يستغرب القارئ الكريم لأنّه عندما ينظر إلى عنوان الكتاب وَهُوَ (التوحيد في المشهد الحسينيّ) يتصوّر أنَّ الحديث سيكون عَنْ معاني التوحيد، وأنَّ الحسين مِنْ خلال قتاله وشهادته وَحَدَ اللهَ، وبذلك ينبغي أنْ تكون العناوين تحمل عنوان التوحيد، أو ما هُوَ قريب مِنْ هَذا المعنى، وإذا بالقارئ يجد نفسه أمام مفردات وعناوين - كأنّها - لا صلة لها بعنوان الكتاب، لأنَّ عنوان الكتاب هُوَ (التوحيد في المشهد الحسينيّ) وعناوين بحث الكتاب تتحدّث عَنْ البَداء، ولكن بَعْدَ القراءة والتأمُّل سيرى أنَّ الإيهان بالبداء هُوَ مظهر مِنْ مظاهر التوحيد، بلْ مِنْ أعظمها؛ لأنَّ الحديث الشريف يقول: «ما عُظِّم الله بعثيء مثل البَداء» (۱)، وكذلك: «ما عُظِّم الله بعثل البَداء» (۱).

فإذاً؛ البَداء عبوديّة وتوحيد عمليٍّ واعتقادي، ثمَّ إنَّه قدْ يبدو استغراب آخر وَهُوَ أنَّ عناوين البحوث الرئيسة تتحدّث عَنْ البَداء، بينها نجد العناوين الفرعيّة تتحدّث عَنْ القضاء والقدر، والجبر والتفويض، والحتمية والتدبير،

⁽۱) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦. الصدوق، محمد بن علي، التوحيد: ص٣٣٢.

⁽٢) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦.

مقدّمة المقرّرمناه المقرّر

واليقظة والحذر، والمسؤولية والتفاؤل ... فها هُـوَ الربط والجامع لهذه العناوين؟

فنقول: إنَّه بالنَّظر البسيط - وللوهلة الأُولى - يمكن أنْ يكون هُناك تفرُّق وتفكك في هذه العناوين، أمَّا بالدقة لَيسَ هُناك تفرُّق، بلْ هُناك كهال الأُلفة؛ فإنَّ مثل التفاؤل وإنْ كَانَ عنواناً أخلاقياً ومعنى باطنياً، إلّا أنَّه ينطوي عَلَى حُسن الظَّن بالله والتوكُّل عليه، فيمكن أنْ يرتبط بالبحث مِنْ جهتين، وهُما: أنَّ هَذا المعنى الباطني الأخلاقي يمكن أنْ يكون عملاً ظاهرياً بدنياً؛ وبالتالي يمكن أنْ يرتبط (التفاؤل) بعناوين توحيدية عديدة، منها التوكُّل وبالتالي يمكن أنْ يرتبط (التفاؤل) بعناوين توحيدية عديدة، منها التوكُّل الاعتقادي والعملي الصحيح، وَمِنْ جهة أُخرى بمعنى وحقيقة المدبر الصحيح الذي يرتبط بحقيقة الإيهان والإرادة لدى الفرد، وَهَذا يتصل بمعنى الجبر والاختبار.

وبالتالي؛ يرتسم بارتسامها معنى القضاء والقدر والبَداء وتتشكَّل منها أُطر التوحيد الصحيح، كذلك (التوكُّل) فإنَّ نفس معنى التوكُّل بعنوانه الأخلاقي له حقيقة عُليا وهي الإيهان بحُسن التدبير وسعة القضاء والقدر الإلهين، وله حقيقة أعلى وهي السعة الوجوديّة التي هي معنى البَداء، والبداء الأعظم الذي هُوَ مظهر لحقيقة التوحيد الأعظم.

وعَلَى هَذا؛ يمكن للقارئ اللبيب أنْ يُرجِعَ كُلَّ العناوين لجذورها العقائديّة وحقائقها التوحيديّة، سواء كانت مُتازجة أو مُنفصلة، وَمِنْ سرّ وأسرار هذه البحوث المعرفية التي بيَّنها أهل البيت بيُّنه - (ونحنُ نعيش عَلَى فُتات موائدهم) - أنَّها لو دُمجت بعضها مَعَ البعض الآخر سوف تصل بها إلى التوحيد، ولو حلَّلت التوحيد لوصلتَ إلى كُلِّ المعاني العقائدية والأخلاقية،

قوس صعود ونزول، يبدأ بنقطة ويرجع إلى نفس النقطة التي بدأ منها.

وهذه نُكتة وسرّ توحيديّ لم يكن ليظهر لولا بيانات أهل البيت عليه مِنْ الوحي، ويمكن للناس أنْ يفهموا وينهلوا منه إذا أحسنوا شكر النعم - شكراً عمليّاً - وأعظمها وأجلاها هي نعمة الولاية، قال تعالى - عَلَى لسان يوسف على -: ﴿ ذَلِكَ مِنْ فَصْلِ الله عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكُثَرَ التَّاسِ لَا يَصْكُرُونَ ﴾ (۱)، وجدير بهذه الرؤية أنْ يُقرأ سيد الشهداء على في منجزه مِنْ خلالها.

ثمَّ قد يبدو هناك استغراب ثالث: وهو ما علاقة (التوحيد في المشهد الحسينيّ) الذي هو عنوان هذا البحث بعنوان (السفياني بين الحتم والبّداء) وعنوان (قواعد منهجية في النشاط...) وعنوان (قواعد الجهاد الدفاعي)؟!

والعلاقة: أنّ التوحيد في المشهد الحسينيّ الذي هو البحث الأم - المحوري (المركزي) - يتحدَّث عن مراتب البّداء في مشهد الطف، وهذا البحث له كامل الصلة مع بحث (السفياني بين الحتم والبّداء) لوجود عنصر البداء المشترك بينها.

كم أنَّ عنوان (قواعد منهجية في النشاط الديني والسياسي والاجتهاعي) هي قواعد تُمنهج نشاط المؤمنين - وخصوصاً في الظرف الراهن - زمن غيبة الإمام على الراهن -

وبالتالي؛ هي لها علاقة ببحث السفياني باعتبار أنّها تُبرمج وتنظّم عمل المؤمنين في كيفيّة مواجهة حركات الانحراف - التي منها حركة السفياني - كها أنَّ قواعد الجهاد الدفاعي تبيِّن نشاط المؤمنين في الجانب العسكري في كيفيّة

⁽۱) يوسف: آية ٣٨.

مواجهة حركات الانحراف - عسكرياً - إذا وُجِدت مبررات الجهاد العسكري.

فإذاً؛ قواعد نشاط المؤمنين الوظيفي الديني السياسي والاجتهاعي والعسكري لها أبعاد في مواجهة حركات الانحراف والفتن، وخصوصاً فتنة السفياني. وكل هذه البحوث الثلاثة محورها مشهد الطفّ؛ لأنّ التوحيد في المشهد الحسيني عنوان كلّي مهيمن يمنهج كلَّ نشاطات المؤمنين بسشكل نَظْمٍ منظومي هيمني ترابطي.

وهُنا أمور مُهمّة تتّصل بمنهج البحث ينبغي بيانها للقارئ الكريم وحاصلها:

أوَّلاً: إنَّ المُنح الأساس لهذا البحث هُوَ جواب سؤال مفاده: إنَّ الحسين اللهِ كَانَ يعلم بقتله، ومَعَ ذلك نراه - كأنَّه - يتصرَّف على عكس ما يعلم، حيث قاتل قتال الموعود بالنصر، ودبّر إدارة الأحداث تدبير المتطلّع للنصر القريب، وليسَ الموعود بالقتل، وكانت الأجوبة قدْ توزَّعت عَلَى شكل مباحث.

ثانياً: إنَّ هَذَا البحث عبارة عَنْ خس مُحاضرات ألقاها سياحة الأُستاذ المُحقّق آية الله الشَّيخ مُحمَّد السّند في مجلس درسه المُبارك في الصحن الحيدري المسريف في مسجد عمران بن شاهين، ابتداءً مِنْ ٢٥ ذي الحجّة لسنة ١٤٣٣ هـ، وتمَّ الانتهاء منه في ربيع الآخر لسنة ١٤٣٥ هـ، وقدَّ شكّلت المحاضرة الأولى منه منحلاً للبحث.

ثالثاً: إنَّ هَذا البحث تقريرات مُباشرة لما أفاده الشَّيخ الأُستاذ في مجلس

درسه، وكَانَ تبييض هذه التقريرات يستدعي إعادة صياغة لمفردات البحث تقديراً وتأخيراً ونحوها؛ ضرورة الاختلاف بين الدرس المُلقى والبحث المكتوب، مُضافاً إلى إحالة النصوص إلى مصادرها.

وأيضاً نتيجة المُراجعة المُستمرّة مَعَ سهاحة الأُستاذ المُحقّق (دام ظله) تمَّ إضافة العديد مِنْ الأفكار والموضوعات إلى البحث الأساس.

ولا أنسى أنْ أتقدَّم بالشكر لأُستاذي (دام ظله) الذي منحني مِنْ وقتــه وجهده، وأيضاً أشكر كُلِّ مَنْ ساعدني في إخراج هَذا الكتاب.

هَذا، وابتهل إلى العلي القدير أنْ أكون قدْ وُفِقت في تقرير دروس شيخنا الأُستاذ بالمستوى اللائق في بيان أفكاره، وإيصالها إلى القارئ الكريم مصونة عَنْ كُلّ لَبْس، وأنْ يعفو عَنْ زلّاتى وأخطائى، بحق مُحمَّد وآل مُحمَّد.

والحمد لله رب العالمين بدءاً وختاماً.

النجف الأشرف ربيع الثاني/ ١٤٣٥ رافد الزبيدي

تمهد

بحث التوحيد في المشهد الحسيني كان منبثقاً ومتولَّداً من سؤال عن السبب الذي ولَّد النشاط المتزايد للإمام الحسين الله في معركة الطفّ.

وهناك ثلاثة أجوبة عبارة عن فصول ثلاثة تدور حول الإجابة عن السؤال، كلّ جواب في مبحث.

وجميع الأجوبة - الثلاثة - تُشير إلى سبب واحد هو الذي ولّد ذلك النشاط وهو (البَداء)، ولكن الأجوبة اختلفت في مستوياتها تبعاً لاختلاف مستويات البَداء، فالجواب الأول - الذي في الفصل الأول - يُشير إلى أنَّ سبب النشاط المتزايد هو البَداء الأعظم؛ لأنَّ القتل لسيّد الشهداء اللهي وإن كان محتوماً، إلّا أنَّ ذلك الحتم هو لما دون من العوالم، كلوح القضاء والقدر، أمّا عالم المشيئة فهو عالم أوسع يمكن من خلاله حدوث البَداء المعروف، ولذا أسميناه بالبَداء المعطم.

أمّا الجواب الثاني - الذي في الفصل الثاني - فقد فسَّر سبب النشاط الحسينيّ بالبَداء، ولكن ليس البَداء الأعظم، بل البَداء في تفاصيل الواقعة - الجزئية - وتمّ توضيح الجواب من خلال شواهد من حياة المعصومين عِلَيْمَ ؛ إذ كان فعل رسول الله على مع أصحابه وأعدائه في أحيان كثيرة بلحاظ سعيه لحصول البَداء في مرتبته الجزئية، فقد كان يفعل ذلك مع الكفّار والمنافقين، وكان يربيّ أصحابه على ذلك، وهو أدب إلهي وتربية إلهية قبل أن تكون تربية

نبويّة، كما حصل في فعل الله مع إبليس، وهكذا كان فعل أمير المؤمنين المُثِلَّة في حروبه - في مقارعته للأبطال- وفي صبره حين غُصبت منه الخلافة.

كذلك تتضح الإجابة أكثر في نشاط الإمام الصادق الله فقد رسم لنا ضوابط في المعرفة الثاقبة بالقضاء والقدر، وقد تم من خلال ذلك معرفة الأمور التالية: أين تكمن موقعية النشاط؟ وأين هي موقعية الرضا والصبر؟ وأين ومتى يكون الإلحاح في الدعاء؟ ومتى يكون الرضا والسكون؟

وأيضاً يمكن تفسير النشاط الحسينيّ من خلال سلوك الإمام الغائب الغائب الم وفي سلوك أنصاره ووزرائه - لكن بشكل معاكس لأتهم موعودون بالنصر وليس بالقتل - وكيف أتهم خائفون (حاذرون) رغم حتميّة النصر، وأنّ شجاعتهم لا تنافي حذرهم، وأنّ شجاعتهم شجاعة تدبير لا شجاعة على المستوى الفردي، بل إنّ الأمر يصل إلى أهيّة ذلك التدبير في حياة المؤمن حين يأمره المعصوم الله أن يكون من أحلاس البيوت، فيظهر أنّ معنى الحلس هو كهال اليقظة والحذر مع الثبات في بيت المنهج والعقيدة، وبذلك نترجم فلسفة النشاط الحسينيّ في مشهد الطفّ من زاوية وجهة أُخرى تختلف عن الأولى.

وبعد أن يتم توضيح الجواب الثاني تصل النوبة إلى الجواب الثالث، حيث لم يفسِّر و بالبَداء في تفاصيل حيث لم يفسِّر و بالبَداء في تفاصيل الواقعة، بل فسَّر و بالبَداء في النتائج، حيث كان نشاطه - بهذا التفسير - لرسم أفضل النتائج غير المحسومة ولا المحتومة.

وفي هذا الجواب يتم استعراض نشاط المعصومين عليه مع أصحابهم بحثاً عن أفضل النتائج التي لا حسم ولا حتم فيها، ويتم استعراض القاعدة

النبوية العظيمة (تفاءلوا بالخير تجدوه)، وهي قاعدة عظيمة وواضحة في سلوك المعصومين عليه ألله عظيمة النتائج في حياة كلَّ الناس لو أحسنوا فهمها وتطبيقها، وكيف أنَّها تصنع المعجزات في حياة الأفراد والأُمم.

ثمَّ نعرِّج بعد ذلك على المضايق التي مرّت في الإسلام، والتي لولا تدبير الْنَبِي عَلَيْ والوصي الله - والأوصياء الاثني عشر عليه - لما بقي للإسلام اسم ولا رسم، وكيف أنّها حرصا بتدبير استنفاري متواصل رغم وعد الله بالنصر لهم ولدين الإسلام وأنّ الله سيُظهره على الدين كلّه.

كذلك في الجواب الثالث بيان توضيحي للمعلم الجبري اليهودي وللمعلم التفويضي، وكيف أنّ التوحيد في مشهد الطفّ كشف زيف كلا المنهجين، ثمَّ كيف حوَّل الهزيمة إلى نصر، والغصّة إلى فرصة، وكيف تحقق له النصر في الابتلاء الإلهي بنجاحه في مراتب الابتلاء الإلهي، ثمَّ في آخِر البحث تسليط الضوء على الفتح الحسينيّ.



القسم الأول التوحيد في المشهد الحسيني (مباحث في العقيدة) ونيه ثلاثة نصول:

- الفصل الأوّل: البداء الأعظم.
- الفصل الثاني: حَتميّة القضاء والقَدَر في مفهوم النهضة
 الحسينيّة.
- الفصل الثالث: لا حَسم سابق ولا حتم في التداعيات بدون إمكانية البداء.

القضاء والقدر في المشهد الحسيني

المدخل

انفتقت مباحث هَـذا الكتـاب عَـنْ سـؤال عَـنْ مـشهد مِـنْ مـشاهد عاشوراء، والسُّؤال هُوَ:

إنّنا نرى المعصوم سواء سيّد الأنبياء ﷺ أو أهل بيت مطلق يتفاعل مَعَ الحدث، وكأنّه لَيسَ هُناك مِنْ أمر محتوم، بلْ يسعى وكأنّ النتيجة غَير محسومة وغير محتومة، فيها تُشير الأدلّة إلى أنَّ الله أطلعهم عَلَى ما كَانَ وما يكون مِنْ الأحداث الَّتِي تجري عليهم، فنجد أنَّ فعلهم كأنّه فعل مَنْ لمْ يعلم أو يرجو غَرْ ما علم.

ولذا يُقال: إنَّ الله لا يُطلع الناس عَلَى مصائرهم؛ لأنَّه يـودِّي بهـم إلى الجمود والشلل إمَّا بسبب الإياس؛ لأنَّهم - بحسب الاطّلاع المُشار إليه- سوف ينتهون إلى جهنّم، أو بسبب الفرح والبطر؛ لأنَّهم سوف يـذهبون إلى الجنّد.

القُرآن الكريم يخبرنا عَنْ بعض الأنبياء مثل (نوح الله أو يونس الله ، أو غيرهما) ، أنّه أصابهم فتور نسبي بسيط في التدبير، وَهُوَ ما يُسمّى (ترك الأولى) ، وليسَ هُوَ مِنْ المعصية الَّتِي يرتكبها الناس؛ وذلك بسبب العلم بها سيكون، فيونس الله ترك الأولى، حيث كَانَ الأولى أنْ لا يفعل ذلك رغم أنّه لم يرتكب محرّماً ، كَانَ الأولى أنْ لا يترك قومه بَعْدَ أنْ عَلِم وأُحبر بوقوع

العذاب عليهم، كذلك نوح بَعْدَ أَنْ أخبره الله بنجاته هُوَ وأهله أخذ يطلب مِنْ الله نجاة ابنه، قال تعالى: ﴿ وَنَادَى نُوحُ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعُدَكَ الْحُقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ (١) . أي: أَنَّ وعدك حقّ لا ريب فيه، وأنت وعدتني بنجاة أهلي، وأنَّ ابني مِنْ أهلي، فلهاذا لا ينجو؟ فأتاه الجواب: ﴿ إِنّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلُ عَيْرُ صَالِحٍ ﴾ (١) ﴿ وَلَا تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ إِنِّي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينِ ﴾ (١) ﴿ وَلَا تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ إِنِّي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينِ ﴾ (١) .

أمًّا أهل البيت عليه ، فالأمر مُحتلف عماماً، فنلاحظ سلوكاً معرفياً سطّره سيّد الشهداء مِنْ خلال الطف، تأخذ منه الأفراد والمُجتمعات والدول مفهوماً توحيديّاً، وهكذا كُلّ المعصومين عليه ، فهذا سيّد الأوصياء في كُلّ حركاته وفي كُلّ حروبه، ولو نظرته في معركة الجمل - مثلاً - كَانَ يُقاتل مِنْ جهة الحيطة والحذر قتال مَنْ لا يقين له بالنصر رغم يقينه بالنصر.

والأمر أوضح بكثير في سيرة سيّد الأنبياء ﷺ؛ حيث كَانَ يُجاهد ويُكابد مُنْذُ بدء الدعوة إلى رحيله المُبارك، رغم البشارات الكثيرة الكثيرة بالنصر، كما نقرأ - في زيارته-: «السَّلام عَلَى المنصور المؤيد...»(٤).

بلْ هُوَ موعود بالفتح وإظهار الدِّين عَلَى الدِّين كُلَّه، قال تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٥)، مَعَ ذلك نراه يُجاهد ويُكابد، وكأنّه لمْ يُخبَر

⁽١) هود: آية٥٤.

⁽٢) هو د: آية ٤٦.

⁽٣) هو د: آية ٦٤.

⁽٤) المشهدي، محمّد بن جعفر، المزار: ص٢٠٦.

⁽٥) التوبة: آية ٣٣.

القضاء والقدر في المشهد الحسيني

بشيء، فهل هَذا تصنُّع وتمظهر، أم ماذا؟

الجواب: إنَّ النشاط والحركة الدؤوبة الَّتِي أبداها الحسين اللهِ في معركة الطفّ - والَّتِي أُخبِر فيها مِنْ قِبل جدِّه رسول الله عَلَيُّ بأنَّه مقتول في هذه المعركة - يعود إلى أمور عديدة، يمكن أنْ نجعلها أجوبة تفسيريّة لنشاطه اللامتناهي وحيويّة تحرّكه عنفوانيا، ومثابرته الله المتوقّدة، والسطور القادمة تتكفّل عرض هذه الأجوبة.











البَدَاءُ الأعظم

إنَّ الإيهان بالبَداء الأعظم في أصل الشهادة - وأصل الحدث والواقعة والنقطة المركزية وحُسن الظَّن بسعة رحمة الله - هُسوَ السذي ولّسد النسشاط اللامتنساهي للحسين الله في عرصة كربلاء، فالإيهان بالبَسداء الأعظم مولِّد ومُفجِّر لعنفوان الرجاء، ودافع إلى الأمل بالخير.

وهذهِ معرفة بالغة وقراءة نيّرة للتوكُّل عـلى الله تعـالى والرجاء لرحمته تفوق الإيبان بالقضاء والقدر.

وَهَذا الجواب إجمالي، ولا بدَّ مِنْ بسط الكلام بشكل تفصيلي، ولكن قبل البسط، لا بدَّ مِنْ بيانِ لمعنى البَداء.

البداء في اللَّغة: «بَدا الشيء بدواً وبداءً أي: ظهر ظهوراً بيّناً، قال تعالى: ﴿وَبَدَا لَهُم مِنَ الله مَا لَمْ يَكُونُوا يَخْتَسِبُون﴾ (١) (٢).

والبداء في الاصطلاح له عِدَّة معان، منها: هُـوَ ظهـور الـشيء مِـنْ الله تعالى لِمَنْ يشاء مِنْ خلقه بَعْدَ إخفائه عنهم - أي: أُبدي لله تعالى شأن أو حكـم

⁽١) الزمر: آية٤٧.

 ⁽٢) الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن: ص٤٠ مادة
 (١١)

تبعاً لمصلحة العبد- ومنها: البَداء معنى يساوق النسخ، فالبَداء نسخ تكويني. ومنها: البَداء بحسب ما نرى هُوَ السعة الوجوديّة، قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ الله وَاسِعاً حَكِيماً﴾(١)، وَهُوَ عبارة عَنْ سعة قدرته وعلمه ورحمته وأفضاله.

فعن أمير المؤمنين الله أنَّه قال: «لولا آية في كتاب الله لأخبرتكم بها كَانَ وبها يكون وما هُوَ كائن إلى يوم القيامة، وهي هذهِ الآية: ﴿يَمْحُو الله مَا يَشَاء وَيُغْبِثُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٢) (٣).

وهُناك آيات كثيرة تُشير إلى أنواع ومراتب البَداء؛ لأنَّ بعضها يتحدّث عَنْ بدء الخلق، قال تعالى: ﴿ أَوَلاَ يَذْكُرُ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْناً ﴾ (*) ، وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي يَبْدَأُ الْحَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ (*) ، ويقول: ﴿ وَبَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ (*) ، ويقول عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنسَانِ مِن طِين ﴾ (*) . وَهُو تعالى: ﴿ وَبَدَأُ الْخُلُوق أَو الإِنسان أَو السياوات والأرض لم تك ثمَّ كانت، وأمًا قوله تعالى: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخُلُقِ مَا يَشَاء ﴾ (*) . فهُنا البَداء في الزيادة فإنَّ هُناك خلق والله يبدو له في زيادته.

⁽١) النساء: آية ١٣٠.

⁽٢) الرعد: آية ٣٩.

⁽٣) الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج١، ص٣٨٤. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص٩٧.

⁽٤) مريم: آية ٦٧.

⁽٥) الروم: آية ٢٧.

⁽٦) البقرة: آية١١٧.

⁽٧) السجدة: آية٧.

⁽٨) فاطر: آية ١.

وأمّا قوله تعالى: ﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ الله إِمَّا يُعَذَّبُهُمْ وَإِمَّا يَشُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ ('')، فإنّ الإرجاء نوع مِنْ البَداء ومرتبة منه مُخْتلِفة عَنْ المراتب الأُخرى، فهي لَيسَ في بدء الخلق ولا في الزيادة في الخلق، بلْ هِيَ في الإرجاء لأمر الله، فإمّا أنْ يعذبَهم أو يعفو عنهم، وأمّا قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَسّر وَلا يُنقَصُ مِن عُمُوهِ إلاّ في كِتَابٍ﴾ (''). فَهُو لأجل بيان أنّ زيادة عمر أو نقصانه لا يكون إلّا بكتاب وإنّ أمر الكتاب بيده تعالى إنْ شاء زاد في الكتاب عمره فيزيد في الواقع الخارجي، أو نقص في الكتاب فينقص ('').

وَقَد أُشير إلى بيان ارتباط هذه الآيات بالبداء في حديث سليهان المروزي مَعَ الإمام الرضا على الله الله الله الله قد فرغ مِنْ الأمر، فليس يزيد فيه شيئاً. قال الرضا على هذا قول اليهود، فكيف قال تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ (*). قال سليهان: إنّها عنى بذلك أنّه قادر عليه. قال على أفيعد ما لا يفي به ؟ فكيف قال على إذْ وَجَلّ : ﴿يَنِحُو الله مَا يَشَاء ﴾، وقال عَزّ وَجَلّ : ﴿يَنْحُو الله مَا يَشَاء وَيُنْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَاب ﴾، وقد فرغ مِنْ الأمر ؟ فلم يجد جواباً "(*).

ولعلَّه يكون هُناك استغراب مِنْ التعريف الذي قدّمناه؛ فإنَّ الآية الَّتِي

⁽١) التوبة: آية ١٠٦.

⁽٢) فاطر: آبة ١١.

 ⁽٣) وهذهِ الآيات في معنى البداء مقتبسة مِنْ مناظرة الإمام مَعَ سليهان (متكلم خراسان)؛
 حيث سأله عَنْ آيات البَداء فأورد هذهِ الآيات السبع مُبيّناً مِنْ خلالها أنَّ البَداء أنـواع
 ومراتب.

⁽٤) غافر: آية ٦٠.

⁽٥) الصدوق، محمّد بن علي، عيون أخبار الرضائي : ج١، ص١٦٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٠، ص٣٣٦.

تُذكر في تعريف البَداء - بحسب نصَّ الروايات (١٠ - هي: ﴿ يَمْحُو الله مَا يَشَاء وَيُنْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَاب ﴾ (٣).

فإنَّ معنى السعة لمُ يتّضح مِنْ بيان الآية، فهل تعريفنا مُخالف لبيان الآية ومفاد الروايات، أم ماذا؟

فنقول: لَيسَ مُناك مخالفة، كها أنَّ كُلّ رواية ليست في معرض بيان التعريف الكامل للبَداء، بلْ لتوضيح زاوية وجهة مِنْ جهات البَداء الذي خُصَّ في روايات أُخرى بأعظم وصف، ففي صحيح زُرَارة عَنْ أحدهما المَيَّكِ! «ما عُبِدَ الله بشيء مثل البَداء» ". وفي صحيح هشام بن سالم، عَنْ أبي عبدالله الله بمثل البَداء» ".

ويظهر ممّا تقدَّم أنَّ للبَداء - بحسب الآيات والروايات- جهات وزوايا عديدة يمكن أنْ يُعرف بها، وهي تُشير للسعة الوجودية، قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاء

بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُون﴾ (٥).

فالوجود الواسع يُهَيْمِن عَلَى الوجود الضيَّق، والوجود الأوسع يُهَيْمِن عَلَى الواسع وهكذا، كُلِّ واقعية تُغرِق ما هُوَ دونها مِنْ الواقعيات فيها، فبإذا كَانَ حكم مِنْ الأحكام التكوينيَّة تولِّد تبعاً لموضوعه فإذا جاء الموضوع الأعلى

⁽١) أنظر: الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦. القمي، علي بن بابويه، فقه الرضائي : ص٥٤.

⁽٢) الرعد: آية ٣٩.

 ⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦. الصدوق، محمد بن علي،
 التوحيد: ص٣٣٢.

⁽٤) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦.

⁽٥) الذاريات: آية٤٧.

البَداء الأعظم

هيمن عَلَى الأدني، وكَانَ حكمه هُوَ النافذ وزال الحُكم الأوَّل.

إذاً؛ الإيهان بالبَداء الأعظم واحتهال التغيير هُوَ الذي ولّد النشاط اللامتناهي للإمام الحسين الله عيث إنّه يتوقّع حدوث البَداء في كُلّ لحظة وفي كُلّ آن، فكُلّ شيء واقع تَحْتَ سلطة وهيمنة الباري القدير الواسع اللامتناهي، يمكن أنْ يتغيّر كُلّ شيء في (كُنْ فَيكون)، كها في الرواية عَنْ الإمام الصادق الله قال: «ما بَدا لله بَداء كها بَدا له في إسهاعيل أبي؛ إذْ أمر أباه بنبح، ثمّ فداه بذبح عظيم، (١).

فليسَ هُناك قانون حتمي فوق سلطان الله وهيمنته، ولو كَانَ هُـوَ عـالم القضاء والقدر، ولَيسَ هُناك قُدْرة حتمية تفوق قُدْرة الله، ولا حاكم عَـلَى الله، بل هُوَ أحكم الحاكمين، قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ الله بِأَحْكِمِ الْحَاكِمِينِ﴾ (٢).

نتانج مُهمّة في الجبر والاختيار

يترتَّب عَلَى هَذا الجواب بالصياغة المذكورة عِدَّة نتائج مُهمّة:

ا إعلان رفض كامل للمَعْلَم الجبري - وَهُو مَعْلَمٌ يهودي - حَيْثُ رفضه القُرآن بَعْدَ أن بينه بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ الله مَعْلُولَةً عُلَّتُ أَيْدِيهِمْ وَلَيْنُواْ بِنَا قَالُواْ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾(٣).

٢. إِنَّ القلم لم يجفّ ولَنْ يجفّ، وأنَّ القُدرة واسعة وليست ضيَّقة.

٣. إنَّ الله تعالى غَير مسلوب القُدرة، والاعتقاد بالبَداء هُمَوَ اعتقاد

⁽۱) الصدوق، محمد بن علي، التوحيد: ص٣٣٦. المجلسي، محمـ د بـاقر، بحـار الأنـوار: ج٤، ص٢٠١.

⁽٢) التين: آية ٨.

⁽٣) المائدة: آمة ٢٤.

إنَّ نشاط الحسين الله عبارة عَنْ رجاء، وتعطيل شيء مِنْ النشاط يعني تعطيلاً لعنوان الرجاء؛ فلا بُدَّ أنْ يبقى مَعَ بقاء عنوان الخوف بموازات كموازنة بين الخوف والرجاء، كما نصّت الروايات.

 ٥. النشاط الحسيني يُشير إلى العبادة الحقيقية العمليَّة، فيكون السكون والبرود شركاً بالله، نَعَمْ هُوَ شرك خفى وليسَ بجلى.

٦. الحسين الله لم يتجاوز قانون الأسباب والمسببات مِنْ خلال نشاطه وحركته الدؤوبة في الطّف، بل كَانَ يرجو بمكابدة التدبير والتوكّل سبباً فوق الأسباب، وسبباً مُسبباً مِنْ قِبل مُسبّب الأسباب.

٧. الحسين ﷺ ينطق بفعله وسيرته ويرسم بتفاعله لنا مبدأ الأمر بين الأمرين، ويُريد بيان أنَّ المؤمن بين دعامتي الخوف والرجاء والرغبة والرهبة بين الأمان واللا أمان، بين الحتم واللاحتم، لا أمان ولا لا أمان، بَلْ أمر بين أمرين.

٨. منهاج كربلاء يرفض المسلك الجبري الذي يُحدد ويُقيِّد قدرة الله،
 وَمِنْ المُلفت للنظر أنَّ القائل: إنَّ كُلّ الأُمور والمُرارسات تَحْتَ سلطان وهيمنة الله. قد وقع في الجبر مِنْ حيث لا يشعر، عندما تصوّر عدم التغيير وعدم البداء.

٩. منهاج كربلاء يرفض التوجّه الجبري في كلمات قالها ابن عربي في فصوصه - وإنْ كنّا لا نُريدُ تقييم الأشخاص بقدر تقييم المناهج - لأنّه في كثير مِنْ تصويراته للقضاء والقدر الإلهي يُريد أنْ يصوِّر لنا أنَّ محاولة نسبة أيّ شيء لغير الله هُوَ شركٌ وفرارٌ مِنْه، مِنْ الشرك - حسب تصوّره - وذهاباً للتوحيد

البَداء الأعظم

الخالص وقع في محذور الجبر مِنْ حيث لا يشعر، وَهُوَ منطق (يـدُ الله مغلولة)، وَهُوَ أعظم محاذير الجبر، وليسَ كما يُظن أنَّ أعظم محاذيره إلجاء العبد.

١٠. منهاجـه الله القول باختيارية العبـد الَّتِي هـي في طول قُـدْرة واختيارية الله، وتَحْتَ هيمنة الله، فيكـون القول باختيارية المخلوق ضمن القُدرة الإلهية أعظم توحيداً مِنْ نفي ذلك.

ا ١ . إنَّ مسألة الأمربين الأمرين لَيسَت مُحتصة بأفعال المخلوقين، بلُ هي قاعدة ونظام وجودي في كُل علاقة بين الخالق والمخلوق، وفي كُل وجوده وشؤوناته المُتصلة بخالقه هي أمربين أمرين، وَهَذا هُوَ دين التوحيد الخالص الذي رسمه لنا أهلُ البيت عِلَيْهُ.

جدليّة العلاقة بين الإبرام والبداء

عَنْ النَّبِي ﷺ في وصاياه لعليِّ ﷺ: «الصَّدقة تردُّ القضاء الذي قدْ أُبرِم إبراماً» (١) والبرم كما يقول الراغب الأصفهاني: «الإبرام إحكام الأمر، قال تعالى: ﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُون﴾ (٣) وأصله مِنْ إبرام الحبل وَهُوَ ترديد فتله، قال الشاعر: عَلَى كُلِّ حال مِنْ سحيل ومبرم. والبريم المُبرم، أي: المفتول فستلاً مُحكماً "٣.

وعَنْ حماد بـن عـثمان، قـال: سـمعته يقـول: «إنَّ الـدُّعاء يـردُّ القـضاء

⁽۱) الصدوق، محمد بن علي، مَنْ لا يحضره الفقيه: ج٤، ص٣٦٨. الحلي، ابن إدريس، مستطرفات السرائر: ص٢٠٠.

⁽٢) الزُّخرف: آية٧٩.

⁽٣) الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن: ص ٤٤ مادّة (برم).

وينقضه كما ينقض السلك وقدْ أُبرم إبراماً،('').

وأيضاً عن الإمام أبي عبد الله الله الله الله الله الله عنه الله المؤمن ليأتي الذنب فيُحرم به الرزق» (٣).

وَوَرَدَ فِي الدُّعاء بَعْدَ زيارة الإمام الرِّضا ﷺ: «أسألك بالقُدرة النافذة في جميع الأشياء وقضائك المُبرم الذي تحجبه بأيسر الدُّعاء» ('').

فإذاً؛ الإبرام هُوَ الإحكام، وإبرام القضاء يعني إحكامه مِنْ الله إحكاماً، فهل يتصوّر زواله وتبدّله والبَداء فيه؟! هذه الروايات تقول: نَعَمْ، حتّى القضاء المُبرم إبراماً، وليسَ فقط المُبرم يمكن البَداء فيه.

هكذا كَانَ يعيش أهل البيت عِلَيْ في علاقاتهم مَعَ الله، لَيسَ في الأوقات العصيبة فقط، بلُ في كُلِّ أوقاتهم يعيشون حالة الأمر بين الأمرين، وحالة التوازن بين الخوف والرجاء.

وَمِنْ الأمثلة الَّتِي تُذكر في هَذا المجال قصّة قوم يونس اللهِ عَالَ تعالى: ﴿ فَلَوْلاَ كَانَتْ قَرْيَةً آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلّا قَوْمَ يُونُسَ لَمّا آمَنُواْ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٤٦٩.

⁽٢) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٤٧٠.

⁽٣) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٠٧، ص٣٤٩.

⁽٤) المصدر نفسه: ج٩٩، ص٥٥.

البَداء الأعظم

الخِزْيِ فِي الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿(١).

فالآية تُبيِّن أنَّ أقوام الأنبياء العُصاة مِنْ كُلِّ القُرى بَعْدَ عصيانهم لأنبيائهم - وعدم استجابتهم لدعوة الأنبياء - قدْ تدركهم لحظات الإيهان، ولكن القُرآن يقول إنَّ إيهانهم لا ينفع، لماذا؟ لأنَّه بَعْدَ فوات الأوان (بَعْدَ أنْ عاينوا نزول العذاب)، مَعَ يأسهم وعصيانهم، إلّا قوم يونس المُلِيِّ لمَا آمنوا كشف الله عنهم عذاب الخزي في الحياة الدُّنيا.

قوم يونس

في تفسير (علي بن إبراهيم): أبي، عَنْ ابن أبي عُمير، عَنْ جميل، قال: قال لي أبو عبد الله على: «ما ردّ الله العذاب إلّا عن قوم يونس، وكانَ يونس يدعوهم إلى الإسلام فيأبون ذلك، فهمّ أنْ يدعو عليهم وكَانَ فيهم رجلان عابد وعالم، وكانَ اسم أحدهما مليخا والآخر روبيل، فكانَ العابد يُسْير عَلَى يونس بالدعاء، وكَانَ العالم ينهاه، ويقول: لا تدعُ عليهم؛ فإنَّ الله يستجيب لك ولا يحبّ هلاك عباده. فقَبل قول العابد ولم يقبل قول العالم، فدعا عليهم، فأوحى الله إليه: يأتيهم العذاب في سنة كذا وكذا. فلمّا قرب الوقت خرج يونس على مَعَ العابد وبقى العالم فيها، فلمّا كَانَ في ذلك البسوم نسزل العسذاب، فقال العالم لهم: يا قوم، افزعوا إلى الله، فلعله يسرحمكم فيرد العنذاب عنكم. فقالوا: كيف نفعل؟ قال: اخرجوا إلى المفازة، وفرّقوا بين النساء والأولاد، وبين الإبل وأولادها، وبين البقر وأولادها، وبين الغنم وأولادها، ثـمَّ أبكوا وادعوا. فذهبوا وفعلوا ذلك وضجّوا وبكوا، فرحمهم الله وصرف ذلك عـنهم

⁽١) يونس: آية ٩٨.

٣٦.....التوحيد في المشهد الحسيني

وفرّق العذاب عَلَى الجبال،(۱).

وقطعاً الرواية حين تقول: العابد يُشير عَلَى يونس بالدُّعاء عليهم. لا يعني أنَّ النَّبي عليه كَانَت له مشورة فيها يخصّ أمر الوحي، بـلُ النَّبي يتصرّف بحسب وحي السهاء، وبحسب ما أُعطي مِنْ صلاحيات - لو صحَّ التعبير وأمًّا دُعاؤه عَلَى قومه، فهَذا أمر طبيعي جداً، كها دعا كثير مِنْ الأنبياء عَلَى أقوامهم بالهلاك عندما استحقوا المُجازاة بالعِناد واللِّجاج، نَعَمْ هُو اللَّ ترك الأولى الذي هُوَ الصَّبر أكثر، ولذلك يوصي القُرآن نبينا عَلَيُهُ: ﴿ وَلاَ تَكُن كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكُظُوم ﴾ (٢).

وهُنا رواية تُبيِّن أنَّ البداء بالرحمة الإلهية شمل قوم النَّبي عَيَّلَ كَمَا شمل قوم يونس الله ، عَنْ مُحمَّد بن مُسْلِم، عَنْ أبي جعفر الله - في قوله: ﴿مَا نَنسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا تَأْتِ بِحَيْرٍ مَّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾ -: «قال: الناسخ: ما حُوِّل. وما ينسيها: مثل الغيب الذي لم يكن بَعْدُ، كقوله: ﴿يَنْحُو الله مَا يَشَاء وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿. قال: فيفعل الله ما يشاء ويحوِّل ما يشاء، مثل قوم يونس؛ إذْ بَدا له فرحهم، ومثل قوله: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُوم ﴾، قال: أدركتهم رحمته "".

إذاً؛ العذاب رُفع عَنْ قوم يونس وقدْ أُبرم إبراماً، حيث أظلّهم قريباً منهم؛ لأنَّهم تضرّعوا ودعوا ربَّهم دعاء المُضطرّ، والله يجيب المُضطر إذا دعاء ويكشف السوء، فهم كانوا في موقف المُتفائل برحمة الله غَير اليائس، وَهُوَ إيهان

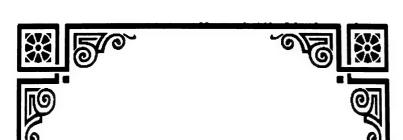
⁽١) القمّي، علي بن إبراهيم، تفسير القمّي: ج١، ص٣١٧.

⁽٢) القلم: آية ٤٨.

⁽٣) العيّاشي، محمّد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج١، ص٥٥. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص١٦٦.

البَداء الأعظم

عظيم بعظمة تدابير الله، وبالتالي هُوَ إيهان بعظمة الله؛ لأنَّ التعظيم خُلق عظيم ينحدر عَنْ عقيدة صحيحة، وعظمة ذلك أنَّهم عندما نظروا مُقدَّمات العذاب، وقدْ تحقّقت أجزاء منها وإنَّ المُخبر بالعذاب صادق؛ لأنَّه نبي مِنْ الأنبياء مَعَ ذلك ظنّوا أنَّ الله أعظم مِنْ ذلك وَمِنْ الأسباب الطبيعية.















حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينية

إنَّ الحسم والحتم في أصل الواقعة والحدث - والتقدير الكُلِّ والعنوان الكُلِّ - لما يحدث لا يعني الحسم والحتم في العنوان الجزئسي، أي: في التفاصيل الجزئسة لملابسات الحدث والواقعة؛ فيمكن الحركة والحراك والنشاط في صياغة وقوع التفاصيل للحدث، بنحو تقلِّل مِنْ نتائج الحسارة، وتصاعد أرقام الفتح والكيفيّات الإيجابية في الظروف المحيطة بالواقعة، وبدلك يتصاعد عنفوان النشاط والحراك والرجاء، ويرقى تفاؤل الخير بتصاعد الأمل، وهذه معرفة عميقة وقراءة ثاقبة لمعنى التوكُّل على الله تعالى والرجاء لرحته تفوق الإيهان بالقضاء والقدر.

وَهَذَا الْجُوابِ (الثَّانِي) يحتاج إلى بيان، وَهُوَ:

إنَّه لا بدَّ أَنْ نعرف معنى الحتميّة والحتم، فالحتميّة تعني فيها تعنيه: أنَّ الإنسان لَيسَ له إرادة في رسم مصيره، إنَّما أمره محتوم ومكتوب مُنْـذُ الأزل، وقدْ جرى القلم بها كَانَ وما يكون، فلا تغيُّر ولا تبدُّل، فقدْ جفّ القلم.

ولهذا الاتجاه مدارس كثيرة، وحقيقة هذا الاتجاه قديهاً وحديثاً ترجع إلى المسلك الجبري، ولعلَّ بعض الاتجاهات الصوفية وقعت مِنْ حيث تشعر أو لا تشعر في عقيدتها بالإرادة الإلهية في مسلك الحتمية الجبري، وهُم يتصورون

٤٢ التوحيد في المشهد الحسيني

أنَّه مِنْ المراتب العالية للتوحيد.

مقابل هَذا المسلك الجبري مسلك آخر عَلَى الضدِّ تماماً، وهو مسلك الإرادة المُطلقة للإنسان، وأنَّ الإنسان بيده كُلِّ شيء، وأنَّ إرادة الإنسان كفيلة بتغيير وجه الأحداث وبتغيير مجرى التاريخ، وليسَ مِنْ إرادة فوق إرادة الإنسان، وَهَذا المسلك هُوَ المُنتشر اليوم عِنْدَ ما يُعرف بالحداثة، فأهل الحداثة والعلمانيون يرون الأصالة للإنسان ولا يرون فوق الإنسان أو الواقع المنظور شيئاً آخر، وهذه هي النظرة التفويضية الَّتِي ترى أنَّ كُلِّ شيء تَحْتَ إرادة الإنسان ومفوّض له كُلِّ شيء.

حتمية البداء

بين الحتمية الجبرية مِنْ جهة، والتفويضية مِنْ جهة أُخرى، هُناك حقيقة أُخرى، ونظرة ثالثة، وهي حتمية البداء وبدائية الحتم – وهُنا نُكّتة لطيفة ينبغي الالتفات إليها – فحتمية البداء لا ترى حتماً وحسماً في شيء إلّا للبداء؛ فيكون كُلّ شيء خاضعاً لحتمية البداء فلا حتمية إلّا له، أو قُلْ – بعبارة أُخرى –: إنَّ الحتميات تنصهر في الحتمية الكُبرى (حتمية البداء)، الحتم الأصغر يـذوب في الحتم الأكبر للبداء، (لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين).

وَهَذَا الجُوابِ - الثّانِي- يختلف عَنْ الجواب الأوَّل؛ وذلك لأنَّ الجواب الأوَّل يرى البداء في الأمر الكُلِّي، وَهَذَا الجواب ناظر للبَداء في الأمر الجزئي، فمفاده: أنَّهُ مَعَ التنزُّل عَنْ الجواب الأوَّل واعتبار الحتم في القضية الحسينيّة بعنوانها الكُلِّي، فلا يوجب ولا يستدعي ذلك الحسم والحتم في الأمر الجزئي. وبعبارة أُخرى: إذا كَانَ هُناك حتم في الأمر إجمالاً فليس هُناك حتم في الأمر تفصيلاً وتعييناً لمصاديقه.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٤٣

البُداء وليلة القدر

مِنْ المعلوم لدى جميع المُسلمين - وكها صرَّح القُرآن الكريم بذلك أكثر من مرّة - أنَّ ليلة القدر ليلة يُكتب فيها للإنسان ما يجري عليه في سنته، قال تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيم﴾(١).

مِنْ جهة أُخرى، وَرَدَ أَنَّ هُناك بعض القضايا المُهمّة المفصليّة تُكتب عَلَى الإنسان في ليلة الخامس عشر مِنْ شعبان - ليلة ولادة الإمام الشّاني عشر على - كها أنَّ هُناك روايات تُشير إلى أنَّ بعض الأُمور تُكتب في ليالي الجُمعات، بلْ وفي كُلّ ليلة، فهل هُناك تنافي أو تدافع بين هذه الأُمور الأربعة؟

وفي مقام الجواب نقول: لَيسَ هُناك مِنْ تدافع أو تنافي، بلُ إِنَّ هُناك بِن تناسباً بِين هذهِ الموارد؛ فإنَّ الأمرينزل في ليلة القدر كُليَّا - جمليًا- ثمَّ يفصَّل في ليالي الجُمعات أو في كُلّ ليلة، وَهَذا شبيه بها تقدَّم مِنْ أَنَّ الأمر إذا كَانَ حَتميّاً مِنْ حيثه الحُرْئي، فلو طبَّقنا ذَلِكَ على قضية الحُلِّي فليس مِنْ اللازم حتميّته مِنْ حيثه الجزئي، فلو طبَّقنا ذَلِكَ على قضية الإمام الحسين اللهِ وافترضنا أنَّ قتله كَانَ مُحكاً أو حتميّاً لا يعني أنَّ العاشر من محرّم - أيضاً - زمن محتوم للقتل، فيمكن فيه البَداء أيضاً. يعني أنَّ العاشر من محرّم - أيضاً - زمن محتوم للقتل، فيمكن فيه البَداء أيضاً. ولو تنزّلنا وَقُلْنا: إنَّ قتله في الزمان والمكان المُعيّن أيضاً مِنْ المحتوم الذي لا بَداء فيه، فإنَّه في أيّ ساعة مِنْ ساعات النَّهار غير محتوم، وكيفيّة القتل غير محتومة بنحو لا بَداء فيها. ما هُوَ العدد الذي يبقى معه؟ كم يُقتل منهم؟ ما هي أساؤهم؟ ما هُوَ عدد السبايا؟ ما هُوَ دورهم؟ كُلّ ذلك غير محتوم.

⁽١) الدخان: آية ٤.

كذلك الله (عَزَّ وَجَلَّ) أحكم في ليلة القدر، ثمَّ فصَّل في الليالي الأُخرى، فيكون الإحكام الكُلِّ عين التفصيل الجزئي، رغم إمكان البداء في الجزئي، فلا تدافع. والقُرآن الكريم يصف نفسه بقوله: ﴿كِتَابُ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِير﴾(١).

وَهَذا ما يتّضح بجلاء مِنْ خلال مناظرة للإمام الرضا على أله مَعَ سليهان المروزي (متكلِّم خراسان)، وهي مناظرة طويلة جداً أوردنا منها موضع الفائدة المتصلة بالمقام:

«ثمَّ التفت إلى سليمان، فقال: أحسبك ضاهيت اليهود في هَذَا الباب. قال: أعوذ بالله مِنْ ذَلِكَ، وما قالت اليهود؟ قال: قالت اليهود: ﴿يَدُ الله مَغْلُولَةُ ﴾. يعنون: أنَّ الله تعالى قد فرغ مِنْ الأمر فليسَ يُحدث شيئاً، فقال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿غُلَّتُ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُواْ بِمَا قَالُواْ ﴾، ولَقَدْ سمعت قوماً سألوا أبي موسى بن جعفر الله عَنْ البَداء، فقال: وما ينكر الناس مِنْ البَداء وأنْ يقف الله قوماً يرجيهم لأمره»(").

وكذلك في مقطع آخر: «قال: سليهان: ألّا تخبرني عَنْ ﴿إِنَّا أَنزَلْتَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، في أي شيء أُنزلت؟ قال الرضا ﷺ: يا سليهان، ليلة القدر يُقدَّر الله (عَزَّ وَجَلَّ) فيها ما يكون مِنْ السنة إلى السنة، مِنْ حياة أو موت، أو خبر أو شرّ أو رزق، فها قدّره في تلك السنة فَهُوَ مِنْ المحتوم» (٣).

⁽١) هود: آية ١ .

⁽٢) الصدوق، محمد بن علي، التوحيد: ص٤٤٤. الصدوق، محمد بن علي، عيون أخبار الرضائين: ج١، ص١٦١.

⁽٣) الصدوق، محمد بن علي، عيون أخبار الرضائية: ج١، ص١٦١. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٠، ص٣٦-٣٣١.

وَمِنْ المعلوم أنَّ الحتم هُنا لَيسَ الحتم المُطلق، وإلّا كَانَ كقول اليهود، فإنَّ لله فيها - أي: في ليلة القدر - البَداء مِنْ قبل ما هُوَ فوقها، كها في الرواية الآتية.

عَنْ حران قال: «سألت أبا عبد الله عَنْ: ﴿ يَمْحُو الله مَا يَشَاء وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾. فقال: يا حران، إنّه إذا كَانَ ليلة القدر ونزلت الملائكة الكتبة إلى السباء الدُّنيا، فيكتبون ما يُقضى في تلك السنة مِنْ أمر، فإذا أراد الله أنْ يُقدِّم شيئاً أو يؤخره أو ينقص منه أو يزيد أمر الملك فمحا ما يشاء، شمَّ اثبت الذي أراد. قال: فقلت له: عِنْدَ ذلك فكُلِّ شيء فَهُوَ عِنْدَ الله في كتاب؟ قال: نَعَمْ. فقلت: فيكون كذا وكذا، شمَّ كذا وكذا حتى ينتهي إلى آخره؟ قال الله الله أن الله الله الله الله الله أنه الله الله أيضاً ما شاء تبارك وتعالى (١٠).

وهذهِ الرواية تفسِّر الرواية السابقة الَّتِي قالت: إنَّ ما قُدِّر في ليلة القدر، هُوَ مِنْ المحتوم.

فإذاً؛ الحُكم الكُلِّ (الفوقاني) يُنزَّل في ليلة القدر، وفي داخل هَذا الحُكم أو الأمر المُحكم كليّات أقل إحكاماً تنزّل كُلّ ليلة جمعة – مثلاً - ثمَّ في كُلّ ليلة تفاصيل أكثر مِنْ ذلك، فالجزئي الليلي – لو صحَّ التعبير – ينضوي تَخْتَ الكُلِّ الأسبوعي، والكُلِّ الأسبوعي ينضوي – يطوى – في المُحكم الأكبر الذي هُوَ ليلة القدر؛ لأنَّ الكُلِّ الذي يُكتب عَلَى الإنسان في كُلّ ليلة جمعة، هُوَ كيلي مِنْ جهة ما هُوَ تحته – أي: ما يُكتب في الليالي الأُخرى – ولكنَّه جزئيٌ وليسَ كليّاً، ومُفصّلاً وليسَ مُحكماً، مِنْ حيث الكُلِّ الفوقاني الأكبر الذي هُوَ في ليلة القدر.

⁽۱) العياشي، محمد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج٢، ص٢١٦. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص١١٩.

صور البداء في القضية الحُسينيَة

يمكن تصوّر اجتهاع الحتم الكلّي مَعَ البَداء الجزئي في القضية الحسينيّة بعدّة تصورات:

التصور الأوّل: أنْ يكون اجتهاع الحتم والحسم بالقتل لسيد الشهداء الله مع عدم الحتم والحسم في المكان (مكان القتل)، هَلْ هُوَ في المسجد الحرام، أو في المدينة، أو في اليمن، أو في الصحراء، أو غير ذلك؟ فَعَلَى الرغم مِنْ أنَّ الحتم والحسم بالأمر الكُلِّي إلّا أنَّه لَيسَ هُناك مِنْ حسم وحتم في اختيار المكان المُناسِب الذي يحقق لسيّد الشهداء الفتح.

التصوُّر الثّانِي: أنْ يكون الحتم والحسم في الأصر الكُلِّي وَهُوَ القتل، وكذلك في المكان وَهُوَ كربلاء، ولكن لَيسَ هُناك حسم وحتم في الزمان، فالزمن المُنَاسِب يختاره سيّد الشهداء لتحقّق أعلى المكاسب المُستقبليّة، وَهَذا المستوى مِنْ البَداء ذكرته مضامين روايات عديدة، منها عَنْ أبي حمزة الشهالي، قال: «قلت لأبي جعفر اللهِ: إنَّ علياً اللهِ كَانَ يقول: إلى السبعين بلاء. وكان يقول: بعمد البلاء رخاء. وقد مضت السبعون ولم نرَ رخاءً! فقال أبو يقول: بعمد الله عنه الله تعالى كانَ وَقَتَ هَذا الأمر في السبعين، فلما قُتل الحسين الله المنتذ غضب الله عَلى أهل الأرض فأخَره إلى أربعين ومائمة سنة، فحد ثناكم فأذعتم الحديث وكشفتم قناع السَّر، فأخره الله ولم يجمل له بَعْدَ فلك وقتاً عندنا: ﴿ يَهُو اللهُ مَا يَشَاء وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَاب ﴾. قال أبو حمزة: ذلك وقتاً عندنا: ﴿ يَهُو اللهُ مَا يَشَاء وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَاب ﴾. قال أبو حمزة:

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٧٧

وقلتُ ذلك لأبي عبد الله الله فقال: قد كَانَ ذاكه (١٠).

التصور الثّالث: الحتم والحسم في الأمر الكُلِّي وَهُوَ القتل، وافترض أمراً آخر وَهُوَ الحسم والحتم أيضاً في الزمان والمكان، ولكن لَيسَ هُناك حسم وحتم في الكيفيّة، فهناك قتلة فاضحة لبني أُميَّة، وهُناك قتلة خفيّة لا يتعرّف عليها ولا يتفاعل معها أحد، هُناك قتلة حارّة، وهُناك قتلة باردة لَيسَ فيها إثارة وتحريك للضائر، فالحسين الله يختار القتلة الحارة الفاضحة لبني أُميَّة. فالبداء في الكيفيّة بحسب هذه الصورة.

التصور الرَّابع: الحتم والحسم إذا كَانَ في القتل، وفي مكانه، وكونه في أرض كرب وبلاء، وإذا كَانَ في زمانه المُعيَّن، فلا حسم ولا حتم في الأُسلوب والطريقة، فهُناك أُسلوب يؤدِّي بنتيجته إلى إضعاف بني أُميَّة شيئاً فشيئاً، وهُناك قتلة لا تضعفهم ولا تُبيِّن زيفهم.

أيضاً يمكن أنْ نتصوّر البداء فيمَن يقاتل الحسين ومَنْ يُقتل معه، فعن أبي عبد الله على الله عَنْ قول الله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ اذْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّيْ يَ كَتَبَ الله كَتَبَ الله لَكُمْ ﴾ (٢) ، فقال : ﴿ فقد قال الله : ﴿ اذْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّيِي كَتَبَ الله لَكُمْ ﴾ فلم يدخلوها، ودخلها الأبناء. أو قال : أبناء الأبناء) ". فهذه الرواية تصوّر لنا أنَّ البَداء لم يكن في الأمر الكُلِّ، وَهُوَ دخول الأرض المُقدِّسة، بـلْ

 ⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة: ص٤٢٨. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار:
 ج٤، ص١١٤، ح٣٩.

⁽٢) المائدة: آمة ١٢١.

⁽٣) العيّاشي، محمد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج١، ص٣٠٣. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٣، ص١٧٩.

٤٨ التوحيد في المشهد الحسيني

كَانَ فِي الجزئي وَهُوَ الأفراد الداخلون.

وهُناك صور أُخرى، يمكن أنْ تُتَصوّر للبَداء الجزئي المُجْتَمِع مَعَ الحستم الكُلِّي نتركها - اختصاراً- للقارئ اللبيب.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٤٩

إحسان التقدير وإحكام التدبير

أديب الله

بَعْدَ أَنْ بِينَا الجواب الثَّانِي - أو الاحتهال الثَّانِي - لنشاط الحسين اللهِ في عرصة كربلاء لا بدَّ بشيء مِنْ بسط الكلام، ببيان بعض المفردات الحياتية، الَّتِي كَانَ يهارسها المعصوم اللهِ ، ابتداءً مِنْ رسول الله عَلَيْ، ووصولاً إلى إمام الزمان في وخُلُص أصحابه وأنصاره، حتى تتضح الفكرة في الجواب الثّاني أكثر، وحتى يتبيّن لنا كيف أنَّ المعصوم اللهِ كَانَ في كثير أحيانه - مَعَ وجود الحتميّة في الأمر الحُلِي - يسعى لحصول التغيير في الأمر الجزئي.

فإنَّ النَّبِي عَلَيْ يصف نفسه بقوله: «أدّبني ربِّي فأحسن تأديبي» (''. وكذلك يقول عَلَيْ الديب الله وعلى أديبي» أث. وهذا القول منه عَلَيْ لا يدلُّ عَلَى أَنَه لم يؤدِّب فاطمة عليه الله وعلى أديبي الله وهي بضعته وروحه، وهي تلميذة النُّبوة النُّبوة النَّبي عَلَيْ وسنته، بلْ وَمِنْ آيات الأُولى، وأديبة النُّبوة كما هُوَ واضح مِنْ سيرة النَّبي عَلَيْ وسنته، بلْ وَمِنْ آيات القُرآن الكريم، قال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَتَ فِي الأُمَيِّينَ رَسُولاً مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالحُرِحُمَة وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَغِي ضَلَالٍ مَّيِين ﴾ ("آ.

⁽۱) الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان في تفسير القرآن: ج۱۰، ص٨٦. المتقي الهندي، على، كنز العمال: ج١١، ص٤٠٠.

⁽٢) الطبرسي، الحسن بن الفضل، مكارم الأخلاق: ص١٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٦، ص٢٣١.

⁽٣) الجُمعة: آية ٢.

فعلي على التلميذ الأوَّل للمُعلِّم الأوَّل الذي علّم الناس، بل حتى الملائكة والمخلوقات الأُخرى، وعلي على المعلم القاني، وفاطمة على المعيذة أولى ومعلِّمة ثانية، وهكذا كُلّ سلسلة المعصومين على صالح بَعْدَ صادق بَعْدَ صادق، وَمِنْ الواضح أنْ تأديب النَّبي على فاطمة على وفاطمة المعصومين للمعصوم الآخر – لَيسَ مِنْ قبيل التأديبات الحُلقية المعروفة مِنْ حسن الحُلق، لأنَّ هذه أدنى درجات التأديب، بلُ التأديب هُوَ عَلَى مُستوى الظاهر والباطن، بلُ كُلّ طبقات الباطن بها لا يمكن إدراكه، ولذلك المؤدِّب يصف خلق الأديب في الكتاب الكريم: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَلِيمِهُ (۱).

أدّبني ربّي

وإذا وصف القُرآن العظيم شيئاً بأنَّه عظيم، فيا ترى ما هي عظمته ... ? (") وقوله ﷺ: «أنا أديب الله ("") فيه إشارة إلى حديث آخر، وَهُوَ قوله ﷺ: «تخلقوا بأخلاق الله ("")، فالله جَلَّ جَلالَهُ له منظومة مِنْ الحُلق العالي العظيم في مقام فعله لا ذاته، وكانَ أعظم مَنْ طبقها وسار عليها هُوَ النَّبِي ﷺ وأهل بيته عليه فالقرآن الكريم يكشف لنا شيئاً مِنْ تلك المنظومة الخُلقية والتأديبية الإلهية فالقرآن الكريم يكشف لنا شيئاً مِنْ تلك المنظومة الخُلقية والتأديبية الإلهية

⁽١) القلم: آية ٤.

 ⁽٢) مِنْ الواضح آنا نتكلَّم عَنْ المعصوم بلا تفصيل واستدلال بيِّن؛ باعتبار أنَّ هذهِ الأُمور تُعد مِنْ المُسلمات مِنْ جهة، وَمِنْ جهة أُخرى نحنُ لا نُريدُ الإطالة الَّتِي تخرج بنا عَـنْ المُراد.

⁽٣) الريشهري، محمد، ميزان الحكمة: ج١، ص٥٨.

⁽٤) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٨، ص١٢٩.

اللامتناهية في العديد مِنْ الآيات، قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ السُجُدُواْ لاَدَمَ فَسَجَدُواْ إِلاَّ إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِين ﴾ (١) ، فالآية القُرآنية ترسم لنا صورة أمر الله بالسجود لآدم الله بسجود الملائكة وامتناع إبليس عَنْ السجود، وَمِنْ الواضح الجلي أنَّ الله تَبارَك وتَعالى يعلم بسجود الملائكة وامتناع إبليس، ولكن (لا قصاص قبل الجريمة)، فالله تعالى لا ولَنْ يطرد إبليس مِنْ رحمته قبل صدور العصيان، وإنْ كَانَ يعلم بصدور العصيان، وَهَذا أصل عظيم وقاعدة أساسية وَمِنْ مُحكمات المنظومة الخلقية التأديبية الإلهية في تعامل البعض مَمَ البعض الآخر.

سعة البَداء في سلوك النَّبي ﷺ

وَهَذَا الأصل الذي هُوَ أحد بنود المنظومة الإلهية الخُلقية التأديبية، طبّقه النَّبي عَيَّا الله النَّبي عَيَّا الله الله النَّبي عَيَّا الله الله عجيب وغريب، وبصبر لا مُتناهي، حيث كَانَ يتعامل مَع مَنْ يعلم بأنَّه مُنافق أو فاسق أو في قلبه مرض، يتعامل معه بشكل اعتيادي، ويصبر عَلَى أفعاله، ويعطي الفرصة والفرصة والأمل في رحمة الله ويُطمِع الآخرين - حتى الكافر والمنافق - في رحمة الله الواسعة، حتى مَعَ علمه أنَّ هَذَا مِنْ أهل النار؛ لأنَّه يُريد أنْ يُقلّل - لا أقل - مِنْ درجته التسافلية.

والشواهد عَلَى هَذا المسلك النبوي والتربية المستمرّة منه عَلَي الأصحابه عَلَى معرفة البَداء والتسليم المُطلق الأمر الله كثيرة، منها حادثة صلح الحُدَيْبِيَة، قال تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاء الله آمِين خُلِقِين رُوُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ الاَ تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَلِكَ

⁽١) البقرة: آية ٣٤.

٥٢ التوحيد في المشهد الحسيني

فَتُحاً قَرِيباً ﴾(١).

فإنَّ الله أرى رسولَه ﷺ في الرؤيا دخول المسجد الحرام، ولكن بَدا لله في ذلك، وَهَذا البَداء في الزمن، حيث اتفق النَّبي ﷺ مَعَ قريش أنْ يرجع في عامه الذي جاء فيه عَلَى أنْ يعود في عام قابل، والقصّة موجودة في مصادر كثيرة أوردنا منها الفكرة المطلوبة، مَنْ شاء فليراجع (٢).

وفي مناظرة للإمام الرضا ﷺ مَعَ سُليهان المروزي - وهي مناظرة طويلة جداً- يُسلِّط الإمامُ الضوءَ بشاهد آخر عَلَى سعة الرحمة بالبَداء في الأُمّة.

قال سُليهان: «هَلْ رُوِّيتَ فيه شيئاً عَنْ آبائك؟ قال: نَعَمْ، رُوِّيت عَنْ أَبِي، عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَنْ أَبِي عَبد الله ﷺ، أَنَّه قال: إِنَّ للله (عَزَّ وَجَلَّ) عِلْمَين: عِلماً مخزوناً مكنوناً لا يعلمه إلّا هُوَ، مِنْ ذلك يكون البَداء، وعِلماً عَلَّمه ملائكته ورسوله، فالعلماء مِنْ أَهل بيت نبينا يعلمونه.

قال صلوات الله عليه: قول الله (عَزَّ وَجَلَّ) لنبيه عَيَّلَا: ﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُوم ﴾ (٣) أراد هلاكهم، ثمَّ بَدا لله تعالى فقال: ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذَّكْرَى تَنفَعُ الْمُؤْمِنِين ﴾ (۵) ،

⁽١) الفتح: آية٢٧.

⁽٢) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، التبيان في تفسير القرآن: ج٩، ص ٣٠٠. الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان في تفسير القرآن: ج٩، ص ١٨١٠. ابن هشام، عبد الملك، السيرة النبويّة: ج٣، ص ٧٧٤. الواقدي، محمد بن عمر، كتاب المغازي: ج٢، ص ٢٠٦ و ٢٠٩.

⁽٣) الذاريات: آية ٤٥.

⁽٤) الذاريات: آية٥٥.

⁽٥) الصدوق، محمد بن علي، التوحيد: ص٤٤٣. المصدوق، محمد بن علي، عيون أخبار الرضاطية: ج١، ص ١٦٠- ١٦١. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٠ م ص ٣٣٠.

وخُلقه العظيم يتجلّى أكثر حينها كَانَ عَلَيْ يمرّ بصعوبة أو ضائقة - أو يُصاب بألم لحادثة مُعيّنة - لا يصبّ جام غضبه عَلَى الآخرين، ولا يَخلُط الأوراق، بن ولا يبدو منه أقل التأثُّر، وكأنَّ شيئاً لم يكن، فكُلّ شيء عنده بمقدار، بن عَلَى العكس يُبدي الاستبشار برحمة الله أكثر مِنْ الحال الاعتيادي. العُسِنُ أُمَّةً

القُرآن يُشير لحقيقة وهي: أنَّ إبراهيم اللهِ كَانَ أُمَّةً، ويمكن انتزاع معانِ عديدة مِنْ هَذا المعنى (أُمومة وأُمَيّة إبراهيم اللهِ) منها: كونه إنساناً لكلً الناس، وأُمَّة لكلِّ الأُمم، قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلله حَنِيفاً وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينِ ﴾ (١).

مطمئنة بقدرك

إِنَّ الأَنْ مَعْ اللَّهِ عَيْرِ الْحَلَقِ عَلَى الإطلاق بَعْدَ رسول الله عَلَيْ، فهم بالتالي خير مِنْ حُدِّهم إبراهيم اللهِ ، فإذا كَانَ أَنْ أَمَّة ، وإذا كَانَت أفعال إبراهيم اللهِ أُمَّة كذلك أفعال علي للهِ أُمَّة كذلك أفعال علي للهِ أُمَّة كذلك أسجاعة علي اللهِ . فإنَّ علي اللهِ أُمَّة كذلك شجاعة علي اللهِ . فإنَّ شجاعته ليست كشجاعة الشُّجعان الآخرين ، بل أنَّ شجاعته أُمَّة - شجاعة توحيدية - عندما قاتل وقتل الأبطال وناجز الشُّجعان ، ولذلك هُو تارة يُعبِّ أَنَّه ما قلعت باب خيبر بقوّة بشريّة ، بل بقوّة ربّانية ، وتارة يتأخّر عَنْ قتل ابن عبد ودّ؛ لأنّه بصق في وجهه ، فلم يرد أنْ يقتله غضباً لنفسه ، بل غضباً لربّه ، فإنَّ يده اللهُ على العصيبة ، وفي ذلك فإنَّ يده الله على العصيبة ، وفي ذلك

⁽١) النحل: آية ١٢٠.

الموقف الرهيب الذي ينسي الإنسان المؤمن كُلّ شيء، وَهُـوَ موقف قُـدْرة وهيمنة وسيطرة مِنْ جهة، وموقف سرور وتعجل بالخير وإدخال السرور عَلَى قلوب المؤمنين - بلُ وحتّى الملائكة والملأ الأعلى- مِنْ جهة أُخرى.

ولنا أنْ نتصوّر كيف كَانَ المُسْلمون يُراقبون الموقف ويتعجّلون عليّاً ﷺ في قتل ابن ودّ؛ كي يخرجوا مِنْ المضيق الصعب الذي امتحنوا فيه.

وكأنَّ عليّاً عليَّا الله عليه عليه وألف كلا، إنِّ قانت لربِّي، ولم أكُ مِنْ المشركين شاكراً لأنعمه، اجتباني وهداني إلى صراط مستقيم، لا أقتلُ إلّا له وحده جَلَّ جَلالهُ.

كَانَ اللهِ أُمَّة في تحمّله المسؤولية، وفي حركته، يحمل الإنسانية وهمومها بين جنبيه حين يقاتل، وحين يأكل ويشرب، حين ينام، وحين تولّى زمام الحُكومة الظاهرية. فالذهب والفضة اللذان تقاتلت عليها الشعوب والأُمم، وأَزهقت فيها النفوس يسميها (صفراء وبيضاء)!! «يا صفراء، ويا بيضاء… غُرّي غيري» (۱)، بل قال ذلك للدُّنيا بأجمعها: «لا حَانَ حينُكِ، هيْهَات! غُرِّي غيري، لا حاجَة لي فيكِ، قَدْ طَلَقْتُكِ ثَلاَنًا لا رَجْعَة فيهَا» (۱).

وَمِنْ طريفَ ما يُقَال مِنْ الكـلام أنَّ الـصبي رُبَّما يطلق كلمة صفراء وبيضاء، لو رأى دراهم الفضة ودنانير الذهب، لأنَّه لا يعـرف قيمـة ومنفعـة

⁽۱) الصدوق، محمّد بن عليّ، الأمالي: ص٣٥٧. الثقفي، إبراهيم بن محمّد، الغارات: ج١، ص ٥٧. النيسابوري، محمّد بن الفتّال، روضة الواعظين: ص١١٧.

⁽٢) خطب الإمام على على المنطق منه البلاغة: ج٤، ص١٧. أنظر: القاضي المغربي، النعمان بن محمد، شرح الأخبار: ج٢، ص٣٩٦. الكراجكي، محمد بن علي، كنز الفوائد: ص٢٧٠.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٥٥

الذهب والفضّة، لأنَّه جاهل بها، أمَّا عليٌّ فَهُوَ مُتجاهل لها - وليسَ جاهلاً بها- أو بالأحرى: مُتعالِ عليها، ولذلك سمّاهما بذلك الاسم.

وهكذا الحسين الله الله حان أمّة قانتاً لله حنيفاً ولم يكُ مِنْ المشركين - فلم تبدو منه التفاتة للدُّنيا، ولم يظهر منه قيد شعرة مِنْ فتور، فقدْ طلّق الدُّنيا كجدَّه وأبيه وأمّه وأخيه، وأيضاً طلَّق الهزيمة والتراجع والضعف والخنوع والذلّة، فإنَّ عدوه لم يترك له خياراً؛ فقدْ ركز بين اثنتين كها يصف ذلك الحسين الله الله ولركز بين اثنتين: بين السّلة والدَّلة، وهيهات منّا الدَّلة، بل لنا العزّة؛ لأنبًا لله ولرسوله وللمؤمنين. الحسين الله قال: هيهات منّا الدَّلة، ولم يقل: إنّي اخترت الموت. لأنَّ الموت وإنْ كَانَ هُوَ الخيار الوحيد الذي جُعِلَ مِنْ قبل العدو، ولكن الحسين الله حتى هذا الخيار الوحيد كانَ لا يختاره بكيفيّة وقوعه، يختار أبواب الرحمة الإلهية الواسعة العددة.

إنّها شقشقة

وَرَدَ فِي الأثر أَنَّ النَّبِي مُحمَّداً ﷺ - في قول العليِّ ﷺ - قال: «لَيسَ الشديدُ بالصرعة، إنّا الشديد الذي يملك نفسه عِنْدَ الغضب» (٢٠). أي: إنَّ الإنسان يُسمّى شديداً إذا ملك أعصابه عِنْدَ الغضب، وليسَ الشديد هُوَ مَنْ يصرع الأبطال ويناوش الذؤبان.

⁽١) الحلي، ابن نها، مثير الأحزان: ص٠٤. ابن طاووس، علي بن موسى، اللهوف في قـتلى الطفوف: ص٥٩٥.

⁽٢) مالك بن أنس، الموطأ: ج٢، ص٢٠٦. السيوطي، جلال الدين، الديباج عَلَى مُسْلِم: ج٣، ص١١٩.

وَمِنْ المواقف الواضحة والجليّة لامتلاك عليٍّ الله نفسه عِنْدَ الغضب حين بصق في وجهه المبارك ابنُ عبد ودّ العامري، فتركه بُرهة مِنْ الزمن حتّى سكت عَنْ أميرنا الغضبُ فقتله لله.

لكن الموقف الآخر الأصعب والأكثر غموضاً هُـوَ حين غُـصبت منه الخلافة؛ لأنّه ملك نفسه لسنين طويلة وعديدة لا يطيقها ولا يتحمّلها مَلـك مقرَّب ولا نبيّ مرسل؛ حيث رأى تراثه نهباً، وَهُوَ البطل الضرغام الـذي لا يُشقّ له غبار.

والخطبة أوضح مِنْ أَنْ نُعَلِّق عليها، فهُنا الإمام يُبيِّن جانب الصبر، وَيَبِيِّن كيف مسك أعصابه، وصبر مَعَ طول المُدّة، وليسَ ذلك فقط، بـلْ صبر عَلَى ما أُحدِث بَعْدَ رسول الله عَلَيُهُ مِنْ تحريف للدين، فهُنا تظهر الشدّة مَعَ قُوّة وشدّة الغضب؛ كي يتسنّى لَهُ حُسن المعالجة والإدارة لدفع سلبيات الحدث، والقُدرة عَلَى إدارة الأزمات ممّا كَانَ يديرها في زمن رسول الله عَلَيُهُ معه، شعاره

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، علل الشرائع: ج١، ص١٥٠-١٥١.

عمق التدبير وحسنه، وشعار الطرف الآخر الهزيمة، والشواهد كثيرة عَلَى همّة الطرف الأوَّل ونكوص الطرف الآخر، حيث نُقل: أنَّ عثمان جاء بَعْدَ هزيمته مِنْ أُحد بثلاثة أيّام مِنْ الواقعة، فقال له رسول الله عَلَيُّ: «لَقَدْ ذهبت فيها عريضة!»(۱)، فالشجاعة في إدارة الأزمات وأخذ زمام المُبادرة في حلّ المُعضلات ينبئ عَنْ عُمق وثبات اليقين وشدّة الرجاء لرحة الله.

وهكذا كَانَ الحسين الله - كَانَ شديداً - حَيْثَ لَم يُعرف الزمان أزمة أو شدّة أشدّ مِنْ يوم عاشوراء، في المقابل لم تَظهر قُوّة وبسالة وشدّة مِنْ شديد كالحسين الله الم تَظهر قُوّة الانسحاب أو التقهقر أو كالحسين الله عن روح الله، ولذلك هُو لم يختر الموت فراراً مِنْ ثقل المسؤولية، بل اختار الابتعاد مِنْ الهزيمة، حَيْثَ قال: "إنَّ الدّعي ابن الدّعي قدْ ركز بين اثنتين: بين السلّة والذلّة، وهيهات منّا الذلّة» (")، فَهُوَ يبتغي العزّة؛ لأنَّ العزّة لله ولرسوله وللمؤمنين - كما ذكر القُرآن - فالحسين الله اختار العزّة وابتعد عَنْ الذلّة.

ومنطقه: إذا كَانَ الموت وسبي العيال والقتل والمثلة - الَّتِي لمْ يُقتل ولم يُمثَّل لأحد فيها مِنْ قَبلي ولا مِنْ بعدي- فيه العرِّة، وفيه (هيهات منّا الذلّـة)، فأنا اختاره.

وبَعْدَ أَنْ أسس شعار (هيهات مِنَّا الذلّة) طلب الموت الذي هُـوَ حياة، حَيْث قال اللهِ: «إنِّ لا أرى الموتَ إلّا سعادة والحياة مَعَ الظالمين إلّا برماً» "".

⁽١) المفيد، محمّد بن محمّد، الإرشاد: ص٨٤.

⁽٢) ابن طاووس، عليّ بن موسى، اللهوف في قتلى الطفوف: ص٩٥. وأنظر: الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج٢، ص٢٤.

⁽٣) ابن شهر آشوب، محمد بن علي، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص٢٢٤. الهيثمي، علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد: ج٩، ص١٩٣. الطبراني، سليان بن أحمد، المعجم الكبير: ج٣، ص١١٥.

٥٨التوحيد في المشهد الحسيني

وإلّا فالوضع الطبيعي، بل والوضع الشديد لا يطلب فيه المعصوم الله لنفسه الموت، وبَعْدَ يقينه أنَّ عدوه قدْ عزم عَلَى الاثنين بلا ثالث (السلّة والذلّة) قال: وخُطِّ الموت عَلَى وُلد آدم مخطِّ القلادة عَلَى جيد الفتاة، وما أولهني إلى أسلافي اشتياق يعقوب إلى يوسف، (۱۱).

فَهُوَ هُنا يصوِّر جمال الموت بعزّة، بأنَّه كالقلادة الَّتِي تُنزِيِّن جيد الفتاة، فالموت العزيز جميل ولذيذ، وَهُوَ مِنْ جهة يُرجعه إلى العيش الكريم ويجمعه مَعَ مَنْ غاب عَنْه مِنْ إسلافه صلوات الله عليهم.

⁽۱) الحلي، ابن نها، مُثير الأحزان: ص ٢٩. الزرندي، محمد بن يوسف، معارج الوصول إلى معرفة فضل آل الرسول: ص ٩٤.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٥٩

ضابطة جعفريَة في القضاء والقدر

رُوي أنَّ الإمام الصادق اللهِ كَانَ في أحد الأيّام في بيته يدعو ويتضرَّع بشدّة، ويبكي بإلحاح كبير، وَبَعْدَ ذلك دخل بعضَ بيوته، ثمَّ خرج بغير الحال التي كَانَ عليها، فسأله أصحابه عَنْ سبب بكائه وتضرّعه بتلك الدرجة الَّتِي خافوا عليه منها، ثمَّ بَعْدَ ذلك سكن واستبشر، فأجاب بأعظم جواب، هُ وَ عبارة عَنْ قاعدة نفيسة في التوكُّل والرضا بقضاء الله، والقصَّة يرويها عِدَّة، منهم العلاء بن كامل، قال: «كنت جالساً عِنْدَ أبي عبد الله اللهِ فصرختُ الصارخةُ مِنْ الدار، فقام أبو عبد الله اللهِ ، ثمَّ جلس فاسترجع، وعاد في حديثه، حتى فرغ منه، ثمَّ قال: إنّا لنحبّ أنْ نُعافى في أنفسنا وأو لادنا وأموالنا، فإذا وقع القضاء فليس لنا أنْ نحبَّ ما لمْ يجبّ الله لنا» (١٠).

وعَنْ قُيبة الأعشى: قَالَ: «أتيت أبا عبد الله ﷺ أعود ابناً له، فوجدته عَلَى الباب، فإذا هُوَ مُهتمٌّ حزين، فقلت له: جُعلت فداك، كيف الصبي؟ فَقَالَ: والله، إنَّه لما به. ثمَّ دخل فمكث ساعة، ثمَّ خرج إلينا وقد أسفر وجهه وذهب التغيير والحزن، قَالَ: فطمعت أنْ يكون قدْ صلح الصبي، فقلت: كيف الصبي جُعلت فداك؟ فَقَالَ قدْ مضى لسبيله، فقلت: جُعلت فداك، لَقَدْ كنتَ وَهُوَ حيُّ مُهتمًّ حزيناً، وقدْ رأيتُ حالك الساعة وقدْ مات غَير تلك الحال،

⁽۱) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٣، ص٢٢٦، ح١٣. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٣، ص٢٧٦، ح ٣٦٤٠.

فكيف هَذا؟ فَقَالَ: إنَّا أهل بيت إنَّما نجزع قبل المصيبة، فإذا وقع أمر الله رضينا بقضائه وسلَّمنا الأمره»(١).

وَقَدْ جسّد الإمام الحسين الله بشكل مُميّز - هَذا المعنى - وصوّر لنا كيف يتفاعل الإنسان مَعَ الحدث إلى آخر لحظة قبل وقوع القضاء بالتضرُّع والدعاء؛ لأنَّ الدعاء يرد القضاء وقد أُبرم إبراماً.

نَعَمْ، الدعاء لا ينحصر بأنْ يكون بلسان المقال، بل بلسان الحال، وَهُـوَ في غالب أحيانه أشدّ مِنْ لسان المقال.

فَهُوَ اللهِ فِي حين خاطب القوم بلسان المقال ونصَحَ لهم، هُوَ يخاطب الله بلسان حاله في نفس الوقت ويطلب مِنْ الوسيع رحمته فتح سُبُلِه ودرجات تكامله له، ولكلّ مَنْ كَانَ في المشهد، فمَنْ كَانَ مؤمناً يتحرّى الإمام له زيادة الإيهان، ومَنْ كَانَ مُنحرِفاً يُريد أَنْ يُقلّل مِنْ درجات تسافله، ويرفعه مِنْ أسفل درك الجحيم إلى ما هُوَ أخفٌ منها لعلّه يحظى برحمة مِنْ الرحمات الإلهة.

وَمِنْ جهة ثالثة: هُوَ اللهِ يرسم سُبل التكامُل - أيضاً - إلى عيال ه وأهل بيته ويُعطي الدروس الكثيرة في التضحية والهمّة العالية والجنكة والسّجاعة. وَمِنْ جهة رابعة: هُوَ يدير الحدث بها يصبّ مَعَ الغايات البعيدة الهادفة.

⁽۱) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٣، ٢٢٥، ح١١. الحرّ العاملي، محمّد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٣، ص٢٧٥، ح٣٦٣٩.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٦١

حرب باردة لا ثنافي حتمية القضاء

إِنَّ الأساليب الَّتِي اتَخذها أئمّة أهل البيت عِلَيْ في مواجهة أعدائهم عديدةٌ، وأغلبها كانت عبارة عَنْ حرب باردة، وَهَذِهِ الحرب لا تنافي إيانهم بسعة الرحمة وسعة البُداء وحتميّة القضاء، وَقَدْ خفيت عَلَى كثير مِنْ السطحيين الأساليبُ المتنوّعة - العديدة والكثيرة - الَّتِي كَانَ يواجه بها الأئمّة عِلَيْ أعداءهم، وخصوصاً الإمام الصادق الله .

مِنْ الأُمور الَّتِي ينبغي أَنْ نُسَلِّط الضوء عليها هي أَنَّ الإمام الصادق اللَّهِ لَيسَ كها يظهر لنا مِنْ الأحداث، أو يُشاع عَنْه أَنَّه مشغول حصرياً في تأسيس الحوزات العلميَّة ولا دخل له - ولو مِنْ بعيد- في السياسة، وأنَّ الظروف التي كانت في عصره تطلبت ذلك، كها أنَّ ظروف الإمام الحسين اللَّهِ كانت توجب عليه الخروج إلى كربلاء، وليسَ الواجب دوماً عَلَى المعصوم اللَّهِ مواجهة السَّلطة وتحدي الوضع القائم، فضلاً عَنْ الخروج بالسيف، وأنَّ عليه أنْ يترك التحدي نتيجة الظروف.

وهَذا التحليل وَهَذا الكلام غَير دقيق ولا سديد، بلْ غَير صحيح؛ حَيث يذكر المُؤرِّخون أَنَّه اللَّهِ واجه الوضع القائم آنذاك وجاهد بالكلمة حتى أنَّه تعرَّض للقتل مِنْ قِبل أبي جعفر الدوانيقي مرّات كثيرة، حَيث أرسل عليه في تلك المرات وَهُوَ حاقد عليه، وأسمعه غليظ الكلام، وكَانَ يهم في قتله، ولكن تحول دونه الظروف المُختلفة.

وَهَذا وغيره مِنْ الإشارات تُشير إلى أنَّ الإمام اللهِ كَانَ يستخدم أسلوب التقيّة الأمنيّة في التحرُّك والنشاط؛ ممّا يقلق السُّلطة العباسيّة الَّتِي تتحسس وتستشعر نمو قُوّة مناهضة لدى الإمام الصادق اللهِ مشكّل خطورة عَلَى بقاء السُّلطة العباسيّة، فتقيته ليست سلبيّة، (سكون وضعف واستكانة ووهن)، بلُ كَانَ يستعمل أسلوب الحرب الباردة، حَيث كَانَ في معرض توزان القوّة أو المواجهة مَعَ المنصور بين الحين والآخر، كُلّما توفَّر ظرف العمل والكلام ليُعطي درساً لكلِّ الأجيال: أنَّ التقية هي عنوان ثانوي (عنوان اضطراري) ليُعطي درساً لكلِّ الأجيال: أنَّ التقية هي عنوان ثانوي (عنوان المستطاع، وبقدر المتاح مِنْ آليات متنوّعة خفيّة لا يهتدي إليها الخصم العدو، فضلاً عمّا إذا ما ارتفع ظرفها في بَعْض الجهات والزوايا أو المراحل، وزالت شرائطها أو بعض شرائطها، فتعود العناوين والأحكام الأولية إلى الرعاية التامّة. فالضرورات تقدّر بقدرها ولا تزعزع ملاكات المصالح الأصلية في الدِّين والشرع.

وتقدير هذهِ الظروف تبقى للمؤمن الواعي الحركي المُلتزم بمسؤوليته، وَهُوَ الذي يقدِّر الزمان ويوازن بين التقيّة والحفاظ عَلَى النفس مِنْ جهة، وَمِنْ جهة الحفاظ عَلَى الدِّين والمذهب.

فلينظر المؤمن المُتفرِّس في هذهِ القصص ليرى كيف كَانَ الإمام اللهِ دؤوباً في البناء والتدبير، ويواجه ويُجاهد ليقابل نظام عدوه كُلّما وُجدت طُرق وأساليب تشكِّل فُرَصاً بالغة الأهمية.

عِبَر ودروس مِنْ حياة الإمام الصادق الله

وهُنا نذكر قصة للإمام الله في حياة أبيه الباقر الله بتوجيه منه الله حيث خطب الناسَ في موسم الحجّ خطبة سياسيّة، هي بمثابة إعلان لحرب باردة

ضد السُّلطان المُنحرِف، ولذلك اضطرّ الخليفة بسبب تأثير تلك الخطبة أنْ يرسل في طلب الإمامين المُخِيَّ، والقصّة: ذكر الطبري بإسناده، عَنْ الصادق الحِيَّة، قال: «حجّ هشام بن عبد الملك بن مروان سنة مِنْ السنين، وكَانَ قَدْ حجّ في تلك السنة مُحمَّد بن عليّ الباقر وابنه جعفر بن مُحمَّد الحَيْة فقال جعفر بن مُحمَّد الحَيْة فقال جعفر بن مُحمَّد الحَيْق الذي بعث محمّداً بالحقّ نبيّاً وأكرَ مَنا به، فنحنُ صفوة الله عَلَى خلقه وخيرته مِنْ عباده وخلفائه، فالسعيد مَنْ اتبعنا والشقيّ مَنْ عادانا وخالفنا.

ثمَّ قال أبو عبد الله جعفر بن محمد الله في: فأخبر مسيلمة أخاه بها سسمع، فلم يعرض لنا حتّى انصرف إلى دمشق وانصر فنا إلى المدينة، فأنفذ بريداً إلى عامل المدينة بإشخاص أبي وإشخاصي معه فأشخصنا، فلمّا وردنا مدينة دمشق حجبنا ثلاثاً، ثمَّ أذِن لنا في اليوم الرَّابع فدخلنا، وإذا قدْ قعد عَلَى سرير الملك وجنده وخاصته وقوفاً عَلَى أرجلهم سهاطين متسلحين...

ويظهر مِنْ خلال هذهِ الرواية مدى عُمق المواجهة الَّتِي كَانَ يواجهها الإمام الله للعدوه ومدى خشية عدوه منه، سواء في زمن أبيه (زمن بني أُمَيَّة) أو زمن الدولة العباسية.

⁽۱) الطبري، محمد بن جرير، دلائل الإمامة: ص٢٣٣. ابن طاووس، علي بن موسى، الأمان من أخطار الأسفار والأزمان: ص٦٦. القصة طويلة أوردنا منها موضع الاستشهاد.

قد سكتُّ فليَقبِل عليه كلُّ رجل منكم فليوبِّخه. ثمَّ أمر أن يؤذن له، فلمّا دخل عليه أبو جعفر الله قال بيده: السلامُ عليكم. فعمّهم جميعاً بالسلام، ثمَّ جلس، فازداد هشام عليه حنقاً بتركه السلام عليه بالخلافة، وجلوسه بغير إذن، فأقبل يوبِّخه ويقول فيها يقول له: يا محمّد بن عليّ، لا يزال الرجل منكم قد شقّ عصا المسلمين ودعا إلى نفسه، وزعم أنّه الإمامُ سفهاً وقلّة علم. ووبّخهُ بما أراد أن يوبِّخه، فلمّا سكتَ أقبل عليه القوم رجلٌ بعد رجلٍ يوبِّخه حتى انقضى آخرهم، فلمّا سكتَ القوم نهض على قائماً، ثُم قال: أيّها الناس، أين تـذهبون وأين يُراد بكم، بنا هدى الله أولكم، وبنا يختم آخرَكم، فإن يكن لكم ملكٌ معجَّل فإنّ لنا ملكاً مؤجّلاً، وليس بعد ملكنا ملكٌ؛ لأنّا أهلُ العاقبة، يقول الله (عز وَجَلُّ): ﴿والعَاقِبَةُ للمُتَّقِين ﴾. فأمر به إلى الحبس، فلمّا صارَ إلى الحبس تكلُّم، فلم يبقَ في الحبس رجلٌ إلَّا تَرشَّفَه وحنَّ إليه، فجاء صاحبُ الحبس إلى هشام فقال: يا أمير المؤمنين، إنّي خائفٌ عليك من أهل الشام أن يحولـوا بينـك وبين جلسك هذا. ثُمَّ أَخْبَرَه بِخَبَرِه، فَأَمَرَ بِه فَحُمِلَ عَلَى الْبَرِيدِ هُـوَ وأصحَابُه لِيُرَدُّوا إلى المدينة، وأَمَرَ أَنْ لَا يُخْرَجَ لَهُمُ الأَسْوَاقُ، وحَالَ بَيْنَهُم وبين الطَّعَام والشِّرَاب، فَسَارُوا ثلاثاً لا يَجِدُونَ طَعَاماً ولَا شَرَاباً، حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى مَـدْيَنَ، فَأُغْلِقَ بَابُ الْمِدِينَةِ دُونَهُمْ؛ فَشَكَا أَصْحَابُه الجُوعَ والْعَطَشَ، قَالَ: فَصَعِدَ جَبَلاً لِيُشْرِفَ عَلَيْهِمْ فقالَ بِأَعَلَى صَوْتِه: يَا أَهْلَ الْدِينَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا، أَنَا بَقِيَّةُ الله؛ يَقُولُ الله: ﴿بَقِيَّتُ الله خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾ (١)، قالَ: وكانَ فِيهِمْ شَيْحٌ كَبِيرٌ فَأَتَاهُمْ، فَقَالَ لُهُمْ: يَا قَوم، هـذه - والله - دَعْـوَةُ شُـعيبٍ النبيِّ، والله، لَثِنْ لَمْ تُخْرِجُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ بِالأَسُواق لَتُؤخَذُنَّ مِنْ فَوْقِكُم ومِسن

⁽١) هود: آية ٨٦.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة

غَتِ أَرْجُلِكُم، فَصَدِّقُونِي فِي هَذِه المرَّةِ وأَطيعُونِي وكَذَّبُونِي فيها تَسْتَأْنِفُونَ، فَالِّي لَكُمْ نَاصِحٌ. قَالَ: فَبَادَرُوا فَأَخرَجُوا إِلَى مُحَمَّدِ بُنِ عَلِيٌّ وأَصْحَابِه بِالأَسْوَاقِ، فَبَلَغَ هِشَامَ بْنَ عَبْدِ الْمُلِكِ خَبَرُ الشَّيْخِ فَبَعَثَ إِلَيْه فَحَمَلَه، فَلَمْ يُدْرَ مَا صَنَعَ به)(۱).

يُلاحظ من هذه الرواية:

ا. هكذا كانت أكبر دولة إسلامية تتخوَّف وتتحسس من الإمامين الباقر والصادق المنتخطّ كها يبيِّن هذا الموقف من الإمامين الصادقين المنتخط توازن مسيرهما السياسيّ، فلم يكونا في الانتهاء المُعلَن موالين للسلطة بحيث يغيب صراط الشرعية عن وعي الأُمة.

٧. مع كل هذا لم يستطع رئيس هذه السلطة أن يبرّر سبب اعتقاله للإمامين المنظاء ولذلك كان مضطراً الإطلاق سراحها وإرجاعها إلى المدينة سالمين غانمين، لكن بسبب حقده وعدائه الشرس على آل محمّد على المحمد المدن التي يمرّ من خلالها موكب الإمامين المنظاء بالفرض على أهاليها بإغلاق أسواقهم ومقاطعة التعامل مع الإمامين.

عدم تقريره الله للحاكم الأُمَويّ بالخلافة وعدم اكتراث به، وعدم تهيبه من بطش العصابة الأُمَويّة، وإقدام الحاكم الأُمُوي على حبسه الله.

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٤٧١، ح٥. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٦، ص٢٦٤.

٥. قيامه الله في الحبس بالتأثير على السجناء بجذبهم لمسار أهل البيت علي ، وتهيّب السلطة من بقائه، كل ذلك يوضّح حقيقة سيرة الباقر الله والصادق الله في المسار السياسي وطبيعة تعاملهم مع السلطة الأُمَويّة في حين أتّها الله لله لله الحرب الساخنة معها.

كذلك رواية أبي نعيم المروية في حلية الأولياء «إنَّ المنصور استدعى الإمام الصادق يوماً وأجلسه إلى جانبه بكُلِّ إجلال واحترام، فوقع النُّباب عَلَى وجه المنصور، ولم يزل يقع عَلَى وجهه وأنف حتى ضجر منه المنصور، فقال: لمَ خلق الله الله الله ابا عبد الله؟ فقال الصادق: ليذلُّ به أنف الجبابرة. فوجم المنصور وتغيّر لونه، ولم يتكلَّم معه بها يُسيء إليه كلمة واحدة»(١).

كذلك نُقل أنَّ المنصور عاتب الإمام عَلَى عدم مجيئه إليه، وعلَّل المنصور قائلاً: تَصحبُنا لتنصحَنا. فردِّ عليه الإمام ﷺ بقوله: «مَنْ يُرد الدُّنيا لا ينصحُك، ومَنْ يُرد الآخرة لا يصحبُك» (٢٠).

⁽۱) أنظر: الذهبي، محمد بن أحمد، سير أعلام النبلاء: ج٦، ص٢٦٤. الصفدي، خليل أيبك، الوافي بالوفيات: ج١١، ص٠١٠.

⁽٢) الإربلي، علي بن أبي الفتح، كشف الغُمّة في معرفة الأثمّة: ج٢، ص٤٢٧.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٦٧

عَلَى ما تقول؟ قَالَ: فقلت: إنَّ الناس سحرة يعني - يحبّون أنْ يفسدوا قلبك عليّ- فلا تمكّنهم مِنْ سمعك؛ فإنّا إليك أحوج منك إلينا.

فَقَالَ لِي: تذكر يَومَ سألتك هَلْ لنا مُلكٌ؟ فقلت: نَعَـمْ، طويـلٌ عـريضٌ شديدٌ، فلا تزالون في مُهلة مِنْ أمركم وفسحة مِنْ دنياكم، حتّى تـصيبوا دمـاً حراماً في شهر حرام.

فعرفت أنَّه قدْ حفظ الحديث، فقلت: لعلَّ الله (عَزَّ وَجَـلَّ) أنْ يكفيك، فإنّي لمُ أخصّك بهذا، إنَّها هُوَ حديث رويته، ثمَّ لعلَّ غيرك مِـنْ أهـل بيتـك أنْ يتولّى ذلك. فسكت عنّى»(۱).

وفي موقف له مَعَ والي المنصور عَلَى المدينة، عَنْ المُفيد، عَنْ ابنا قولويه... عَنْ عبد الله بن سلمان التميمي، قال: « لمّا قُتل محُمَّد وإبراهيم ابنا عبد الله بن الحسن الله صار إلى المدينة رجلٌ يُقال له: شبة بن عقال، ولاه المنصور على أهلها، فلمّا قدمها، وحضرت الجمعة، صار إلى مسجد النّبي على فرقى المنبر وحمد الله وأثنى عليه، ثمّ قال: أمّا بَعْدَ، فإنَّ علي بن أبي طالب شقّ عصا المُسلمين، وحارب المؤمنين، وأراد الأمر لنفسه، ومنعه أهله، فحرّمه الله عليه وأماته بغصّته، وهؤلاء وُلده يتبعون أثره في الفساد، وطلب الأمر بغير استحقاق له، فهم في نواحي الأرض مقتولون، وبالدماء مُضرّجون. قال: فعظم هَذا الكلام عَلَى الناس ولم يجسر أحدٌ منهم ينطق بحرف.

فقام إليه رجلٌ عليه إزار قومسي سحق، فقال: ونحنُ نحمد الله ونُـصلِّ عَلَى مُحمَّد خاتم النبيين وسيّد المُرسلين، وعَلَى رسول الله وأنبيائه أجمعين، أمَّا ما

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج ٨، ص ٣٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ح ٨، ص ٥٠٤.

قلتَ مِنْ خير فنحنُ أهله، وما قلتَ مِنْ سوء فأنت وصاحبُك به أوْلى وأحرى، يا مَنْ ركب غَير راحلته، وأكل غَير زاده، ارجع مأزوراً. ثمَّ أقبل عَلَى الناس، فقال: ألا أُنبئكم بأخلى الناس ميزاناً يوم القيامة، وأبينهم خسراناً، مَنْ باعَ آخرته بدنيا غيره، وَهُوَ هَذَا الفاسق. فأسكت الناس وخرج الوالي مِنْ المسجد لمْ ينطق بحرف، فسألتُ عَنْ الرَّجُل فَقِيْلَ لي: هَذَا جعفر بن مُحمَّد بن على بن أبي طالب صلوات الله عليهم، (۱۰).

⁽١) الطوسي، محمد بن الحسن، الأمالي: ص٥٥-٥٠. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٧، ص١٦٥. وفي نفس هَذا الجزء والصفحة وما بعدها روايات كثيرة في أُسلوب الحرب الباردة للإمام الصادق على السُّلطة الحاكمة.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة ٦٩

تناسب التقدير بين الإنسان الصغير والكبير

هُلْ يُتصوّر الجبن أو الخنوع أو الخضوع أو النضعف، أو حتّى ترك الشأن السّياسي وعدم السعي في بناء تكوين منهاج الحقّ والجهر به في ظرفه المُناسِب مِنْ رجلٍ يقول ولو بالتلويح لوالي المنصور: أنت فاسق، أو يقول للمنصور نفسه: أنت جبّار، أو لا نفع في نصحك لأنّك مِنْ أهل الدُّنيا.

هذه السنة مِنْ الإمام الصادق الله ترسم للمؤمن منهاجاً حياتياً يقول له: إنّك إنسان صغير والدّين إنسان كبير، والمُهم هُوَ الحفاظ عَلَى الإنسان الكبير، وتكون المحافظة عَلَى الإنسان الصغير بالتّبع - بتبع محافظته عَلَى الإنسان الكبير (الإنسان الأهم)، الإنسان الكبير (الإنسان الأهم)، وهو الدّين وجب عَلَى الإنسان الصغير التضحية دونه، والعكس صحيح، أي: إذا جاء الخطر عَلَى الإنسان الصغير وجب عَلَى الإنسان الكبير المحافظة عَلَى أَباعه - الإنسان الصغير - ولذلك شرّع له التقية، فقد وَرَدَ: «التقية ديني ودين آبائي، ولا دين لَن لا تقية له» (١٠ وكذلك يوجب عليه المحافظة عَلَى نفسه في مختلف الظروف والموارد الّتي لا يكون فيها خطر عَلَى الدّين.

وممّا مرَّ يظهر لك جهاد الإمام الصادق الله وما خَفيَ مِنْ نـشاطه كَـانَ أعظم، ناهيك عَنْ تربيته لأصحابه، فكما كَانَ له في الفقه مثل زُرَارة وأضرابه، وكذلك عنده هشام بن الحَكم وهشام بن سالم والمعلى وأمشالهم، وكما كـانوا

⁽١) المفيد، محمّد بن محمّد، أوائل المقالات: ص٢١٦.

عُلهاء كَانَ لهم جهاد بالكلمة - لا الانههاك في أبواب السُّلطان- وأمر بالمعروف ونهي عَنْ المنكر، ومواقف مُشرِّفة كاشفة عَنْ الدور التربوي والسلوكي العظيم، الذي كَانَ ينتهجه الإمام ﷺ في حياته ومَعَ أصحابه.

ولذلك أغتيل الإمام الله كآبائه شهيداً مسموماً، ولو لم يكن نشاطه المتنامي يقلق السُّلطة لمَاتَ حتف أنفه. وهذه سيرة كُلّ الأئمّة والأنبياء بين يديك طافحة بذلك، ولذلك شُرِّدوا وأُوذوا وقُتلوا في سبيل الله. والإمام الله وكُلّ المعصومين الله في أفضل بدرجات مِنْ سائر بقية الأنبياء، وهم أحرى مَنْ سلك مسالك الجهاد والدِّفاع عَنْ الدِّين بأساليب مُخْتلِفة باردة وخفيّة ومتنوّعة.

والخُلاصة: إنَّ الإمام الصادق اللهِ لم يترك الخيارات الأُخرى مَعَ تمسكه بخيارات معينة، ففي حين كانت الظروف مؤاتية لتأسيس الحوزات، لم يغفل الله جوانب الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عَنْ المُنكر بآليات مُتكشّرة، فكانَ يواجه أعداءه بحرب باردة مُبَاشرة أو بصورة غَير مُبَاشرة بواسطة أتباعه كُلّم سنحت الفرصة وتوفّر الظرف.

مهذب خائف رغم حتميّة النصر

وَهَذَا مشهد عكس مشهد سيّد الشُّهَداء ﷺ، فرغم حنميّة الشهادة لم يسكن عَنْ النشاط والسعي الحثيث للوصول إلى الهدف بأيِّ درجة ممكنة، وفي المشهد الحالي رغم حتميّة النصر فلا يدعوه إلى السكون عَنْ النشاط أيضاً، وَهَذَا مِنْ بديع معرفة الأئمّة بالقضاء والقدر وعلمهم بالبَداء الإلهي الأعظم.

المُهذَّب الخانف

عبارة وَرَدَت فِي السَّلام عَلَى الإمام المهدي الله في المعنى ذلك؟ هَذا السُّؤال أجابت عَنْه روايات كثيرة جدّاً، تَدلُّ عَلَى عِدَّة معانِ وأوصاف، أحدها: أنَّ الإمام يخرُج مِنْ المدينة خاتفاً يترقَّب إلى مكَّة حين يقترب ظهوره، عَلَى سُنة موسى بن عمران الله وهنا تتبادر الأسئلة عَنْ معنى الخوف، ولماذا يخاف لو كَانَ مِنْ المحتوم نصره؟ فليترك الحبلَ عَلَى الغارب، وليذهب برجله إلى المنون؛ فإنَّه لا يموت لأنَّه موعود بالنصر، وإنَّ الدِّين سيظهر عَلَى المدِّين كله بيده المُباركة ولو كَرِهَ المشركون.

فها معنى الخوف؟ فُسِّر الخوف بأنَّه لَيسَ خوفاً عَلَى النفس، بـلْ هُـوَ خوف عَلَى المشروع الإلهي، كها أنَّ موسى الله حينها خرج مِنْ مدينة مِـصر ﴿ خَالِفاً يَتَرَقِّبُ ﴾ (١) لم يكُن خانفاً عَلَى نفسه لنفسه مِنْ القتل، أو حصول الأذى،

⁽١) القصص: آية ١٨.

بلْ هُوَ خائف عَلَى نفسه لأجل خوفه عَلَى إقامة الدِّين وعَلَى أداء الرسالة وَمِنْ عَلَى أداء الرسالة وَمِنْ علبة الجُهّال عَلَى الأمر. كذلك الإمام المهدي الله و وَهَذا جواب إجمالي - رغم صحته - ولا بدَّ مِنْ التفصيل، فنقول:

رغم أنّ هُناك وعداً جازماً بحصول النصر ونجاح المشروع الإلهي قضاءً وقدراً، وأنّ ذلك محتومٌ لا ريب فيه، إلّا أنّ زمنه غير محتوم، والنهاية معروفة لكن متى ستحصل؟ هَلْ بَعْدَ يوم أو بَعْدَ سنة أو بَعْدَ مائة سنة؟ فينبغي المحافظة على النتائج الَّتِي حصلت لأجل عدم تأثّر المشروع الإلهي؛ لأنّه لا حتم فيه مِنْ حَيْث الزمن والتفاصيل والكيفيّات الأُخرى، فالمكاسب التي حصلت عِنْدَ صاحب المشروع يجب المحافظة عليها، وَهُو مأمور بالحرص عليها والخوف عليها مِنْ الضياع، (يخاف عَلَى شيء فيتحرّك بالمحافظة عليه برجاء المحافظة عليه)، وَهَذا هُوَ الصحيح مِنْ الموازنة بين للمحافظة عليه برجاء المحافظة عليه)، وَهَذا هُوَ الصحيح مِنْ الموازنة بين الرجاء والخوف (كما في الحديث)، عافظاً عَلَى ما حصل عليه، وسيحصل عليه.

وهكذا كَانَ الحسين الله يخاف عَلَى ضياع جهوده وجهود أبيه وجدًه وأُمّه وأخيه على أله وأخيه على ضياع جهوده وجهود أبيه وجدًه وأُمّه وأخيه على الدّين وحرصاً منه عَلَى حين خرج مِنْ مدينة جدّه الرسول على أله وأخوه على الدّين وحرصاً منه عَلَى الجهود الّتِي بـذلها جدُّه وأبوه وأُمّه وأخوه على ضياع الجهود كُلّ الأنبياء السابقين، بل وأكثر من ذلك فكان يخاف عَلَى ضياع الجهود الّتِي سيبذلها الأئمّةُ مِنْ وُلده بعده وَمَنْ تبعهم بإحسان مِنْ المؤمنين، فالخوف محدوح لَمِيّة الرجاء معه؛ ولـذلك فخوف موسى - بـل خوف القائم الله وخوف

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة٧٣

الحسين الله - خوفٌ معه الرجاء؛ لأنَّه لَيسَ فيه قعود وتخاذُل وقنوط وياس مِنْ روح الله، بل التحرُّك عَلَى طبق الخوف لدفعه أو رفعه وَهَذا هُـوَ الرجاء العملي. ٧٤التوحيد في المشهد الحسيني

شجاعة التدبير لا ثنافي الحذر

سورة الكهف الَّتِي اصطلحنا عليها سورة الإمامة (١)، (وفعلاً هي كذلك)، فهي تُعطي أربعة نهاذج مُهمّة تُبيِّن حيثيّات وسلوكيات الإمامة وهي:

- ١) قصّة آدم للنُّلْإ كخليفة وإمام.
 - ٢) نموذج أصحاب الكهف.
 - ٣) نموذج العبد الصالح.
 - ٤) نموذج ذي القرنين.

نَعَمْ، القُرآن لمْ يخبرنا عَنْ سنخ علم أصحاب الكهف، بـلْ قـال: ﴿إِنَّهُمْ

 ⁽١) السند، محمد، الإمامة الإلهية: ج٣، ص٤-٥. بين سماحة الشَّيخ (دام ظله) في كتاب الإمامة الإلهية قراءة مُميزة للناذج المذكورة.

فِتْيَةً آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾(١)، ولعلَّ أحد القرائن عَلَى أَنَّ علمهم لَـدُنِّ - بالإضافة إلى الآية: ﴿وَزِدْنَاهُمْ هُـدًى ﴾ - هُـوَ نفس أهليّتهم للقيادة الإدارية والتدبيريّة في آخر الزمان.

الأمر الآخر المُهِم الذي يجب أنْ نُسلَّط الضوء عليه - لبيان ميزاتهم التي سببت أهليتهم للقيادة في آخر الزمان، بَعْدَ أنْ عرفنا أنَّ سنخ علمهم لَدُيِّ - هُوَ الجانب الأمني أو الحسّ الأمني (كما يُعبَّر في العصر الحاضر)، والقُرآن يُبيّن لنا ذلك في مقطع صغير خفيِّ يتضح بالتدبُّر وبالتأمُّل، فعن أصحاب الكهف، يقول: ﴿فَابْعَنُوا أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنظُرُ أَيُّهَا أَرَى طَعَاماً فَلْيَأْتِكُم برزُق مِّنْهُ وَلْيَتَلَطْفُ وَلاَ يُشْعِرَنَ بِكُمْ أَحَداً ﴾ (٢).

فَمِنْ قوله: ﴿وَلْيَتَلَقَلْفُ﴾. وقوله: ﴿وَلاَ يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً﴾. استدلً بعضٌ بها عَلَى مشروعية التقيّة إلّا أنّه فيها جانب عظيم وخطير مِنْ تدريب النفس عَلَى الحسّ الأمني والتدبير؛ فإنّ (التلطّف) الذي طلبه أصحاب الكهف مِنْ صاحبهم الذي أرسلوه إلى المدينة فيه جانب عظيم وخطير مِنْ تدريب النفس عَلَى الحسّ الأمني والتدبير، وهُو نوع خفاء، للمتلطّف حين مواجهته للناس.

فاللطافة كما يقول الراغب الأصفهاني: «ويعبِّر باللطافة واللطف عَنْ الحركة الخفيفة وعن تعاطي الأُمور الدقيقة»(")، إذاً؛ التلطُّف هُوَ الخفّة في

⁽١) الكهف: آية ١٣.

⁽٢) الكهف: آية ٩ ١.

⁽٣) الراغب الأصفهاني ، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن: ص ٤٥٠ مادّة (لطف).

التعاطي والتعامل، والخفّة لا يُقصد بها سرعة الحركة، بل هي تُسشير إلى عدم الثقل له لدى الآخرين، وهُوَ عدم الوزن، أي: لا يُقام لهذا المُتعاطي وزناً، وكأنَّ العين لا تحسب له حساباً ولا تُقيم له وزناً، وَهَذا معنى عظيم وحسّ أمني خطير لا يمكن أنْ يعمله كُلِّ أحد، وهو في الحقيقة هبة إلهية وسرّ إلهي.

وفي كثير مِنْ القصص الَّتِي تروى عَنْ أَسْخاص تسْرَّ فوا برؤية الإمام صاحب الزمان الله المُّم إنّا التفتوا إلى أنَّ هَذا هُوَ الإمام اللهِ بَعْدَ أَنْ ذهب أو اختفى عنهم، وَأَنَّهُ لمْ يشعرهم أنَّه هُوَ الإمام، والإمام أعطاهم إشارات خفية أو لطيفة، ولكن للطفاتها ودقتها لمْ يلتفتوا إليها.

نَعَمْ، مَنْ يدّعي الرؤية بداعي إظهار أنَّه وسيط مَعَ الإمام على فَهُوَ كاذب مُفترِ.

خفاء التدبير بلا خفاء للمدبر

كذلك اللطف هُوَ عبارة عَنْ تعاطي لمعانِ دقيقة، لا يفهمها كُلَ أحد فالعبارات اللطيفة الدقيقة الَّتِي تُلقى لا يفهمها عامّة الناس، بـلْ يفهمها الخواص أو خواص الخواص؛ فيكون التلطّف هُوَ فِي الكلام بقدر السُّؤال مَعَ عدم الزيادة، والكلام بشكل إجمالي ومُقتضب، أو بشكل بسيط وسلس وغير مُعقّد؛ لأنَّ التعقيد يزيد السُّؤال.

فالتلطّف وعدم إشعار الآخرين هُوَ إشارة للحسّ الأمني العالي الـذي مارسه أصحاب الكهف، وكذلك الخضر الله حينها جاء إليه موسى الله يتعلّم منه، حَيْث كَانَ بين موسى الله وبين الخضر الله موعد، ولا يُتصور أنَّ الخضر تخلّف عَنْ الموعد، كها لم يتخلّف موسى الله ولكن الذي حصل أنَّ موسى الله لم يطّلع عَلَى العَلامة حين وقوعها وهي اتخاذ الحوت سبيله سرباً، وحينها كَانَ

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة٧٧

الخضر على جالساً في نفس المكان، ولم يُسشر إلى موسى الله ، ولم يحرَّك ساكناً لشدة حياطته الأمنية رغم أنَّه عرف موسى الله حسب المقرر.

فتلاقي موسى والخضر الليك وإنْ كانَ وعداً إلحياً وقدراً محتّماً وقضاءً مُبرماً إلّا أنَّ ذلك لم يدع موسى والخضر الليك يتوانيان عَنْ تحمّل أعلى المسؤولية وإتيان قمّة النشاط، ومراعاة أشدّ الحذر وأدقّ الترقُّب مَعَ أنَّ الخضر الله قدْ شرب مِنْ عين الحياة ومضمون البقاء إلى يوم الظهور المُقدّس للإمام على ، إلّا أنَّ حذره مُتصاعد حتّى مَعَ مثل موسى الله نبي مِنْ أُولي العزم.

وَمِنْ ثُمَّ قال له - حيطة وحفاظاً عَلَى برنامج مسؤولياته الخفية -: هَذا فراق بيني وبينك. والسبب لأجل أن يبقى في معايشة تامّة لأسلوب الحياطة الأمنية - التقيّة المُكثفة - حتّى في الحالات الاعتيادية، قال تعالى: ﴿قَالَ أَزَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّحْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهُ إِلّا الشَّيْطَالُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْر عَجَباً﴾ (١٠).

وهذه التقيّة مِنْ الإمام الله وأصحابه - والبرنامج الأمني المُكثّف - ليسَ تشكيكاً في وعد الله المحتوم بالنصر والعياذ بالله، ولا تشكيكاً في قُدْرة الله، بل هُوَ عَلَى العكس تماماً زيادة في الإيهان بمدى سعة القدرة والمشيئة الإلهية، وزيادة في المعرفة بمشيئة الله وسعة قدرته الَّتِي هي البداء وبسعة قُدْرة الله وسعة علمه.

وإنَّ الاحتراز مِنْ مثل الخضر اللهِ أو أصحاب الكهف اللهِ هُو أكثر تسليهاً لمشيئة الله الواسعة، مِنْ استسلامهم للقضاء والقدر اللذين أهما أضيق

⁽١) الكهف: آية ٦٣.

مِنْ سعة المشيئة، ألا ترى قول نبي الله إبراهيم اللهِ: ﴿ وَلاَ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاء رَبِّي شَيْئاً وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْء عِلْماً ﴾ (١٠). فرغم يقينه إلّا أنّه استثنى مشيئة الله لسعة علم الله بكُلِّ شيء.

وبعبارة أخرى: رغم كون الخضر الله حيّاً إلى آخر الزمان إلّا أنَّ اتباع الأساليب والطُّرق الأمنية شيء أساسي، وَهُوَ أشدٌ تسلياً لله حَيْث سلّم بسعة مشيئة الله وعلمه وقدرته، ولم يغترّ بحتميّة القضاء والقدر، ولذلك المخلصون على خطر عظيم ووَجَلٍ كبير؛ لتهيِّبهم مِنْ سعة المشيئة والعلم والقُدرة والبَداء، فبقدر ما لديهم مِنْ رجاء ومعرفة بالجهال لديهم خوف ومعرفة بالجلال، وَهُوَ ما يُشير إليه سيد الشُّهداء في دعاء عرفة: "إلهي، إنَّ اختلاف تدبيرك وسرعة طواء مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عَنْ السكون إلى عطاء، والبأس منك في بلاء"."

فعدم سكونهم لعدم اقتصارهم بلا خوف وإنْ أُعطوا، وَلَيْسَ سوء ظنَّ بالله تَعَالَى، بَلْ توازن شدّة الرجاء مَعَ شدّة الخوف، وَهُوَ تَجَلَّ لعظمة الربوبية مَعَ شدّة عبوديّة وشدّة خضوع، وعدم يأسهم وعدم اقتصارهم عَلَى الخوف بدون رجاء في البلاء؛ لكون خوفهم مَعَ رجاء، وَهَذا معنى دقيق بحاجة إلى تدبُّر.

(١) الأنعام: آية ٨٠.

⁽٢) ابن طاووس، علي بن موسى، إقبال الأعمال: ص٣٢٩-٣٥٠. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٥، ص٢٢٥.

حتمية القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة٧٩

كمال التدبير اليقظة والحذر

أحلاس البيوت

وَرَدَت روايات عديدة ذكرت عنوان (الحِلْس)، وأُسيءَ فهم هَذا العنوان كثيراً، وتصور الكثير أنَّه يعني الجمود وترك المسؤوليات؛ فلا بُدَّ هُنا أَنْ نُسَلِّط الضوء عَلَى هَذا العنوان.

عَنْ أَبِي عبد الله الله الله الله الله ولو حَبواً ((). وعن أبي الجارود، عَنْ أبي جعفر الله الله ولو حَبواً ((). وعن أبي الجارود، عَنْ أبي جعفر الله قال: «قال: قال: قلتُ له الله أوصني؟ فقال: أوصيك بتقوى الله، وأنْ تلزم بيتك وتقعد في دهماء هؤلاء الناس، وإياك والخوارج مننا؛ فإنهم ليسوا عَلَى شيء ولا إلى شيء ((). وعَنْ أبي المرهف، قال: «قال أبو عبد الله الله الله عالم الله الله الله عبد وبحا المحاضير؛ قال: قلتُ: وما المحاضير؛ قال: المستعجلون، ونبحا المقرّبون، وثبت الحصن عَلَى أوتادها، كونوا أحلاس بيوتكم؛ فإنَّ الغبرة عَلَى مَن أثارها، وإنهم لا يُريدونكم بجائحه إلّا أتاهم الله بشاغل إلّا مَنْ

⁽۱) النعاني، محمد، الغيبة: ص ٢٠٠، باب ١١، ح١. وقد نُقل نفس المضمون في روايات أخرى مِنْ طرق الشيعة والسنة، حَيث نقل في سنن أبي داود - وَهُوَ مِنْ مصادر السنة - عنوان (الأحلاس). أنظر: أبو داود، سليان بن الأشعث، سنن أبي داود: ج٢، ص ٣٠٥.

⁽٢) النعمان، محمد، الغيبة: ص ٢٠١، باب١١، ح٢.

هذه الروايات وغيرها نراها تأمر المؤمن في زمن الغيبة أنْ يكون حِلْساً مِنْ أحلاس بيته، وقد شاع تفسيره بمعنى الجلوس في الدار، أو بمعنى السكون وعدم الحركة، أو عدم التحرُّك لئلا يؤدِّي بالمؤمن للأذى أو الموت. فهل المُراد مِنْ هَذَا اللسان ذلك أو شيء آخر؟ وَهَذَا ما سيأتي توضيحه في خاتمة البحث - في بحث مستقل في الفصل الأول من القسم الشاني - إذْ هَذَا المعنى الشائع تفسيره لا يتناسب مَعَ القواعد المعرفيّة العامَّة مِنْ التوكُّل والرجاء وعدم اليأس وعدم الاستسلام إلى الظروف والواقع الراهن مها كَانَ مُعقداً ومُكيّلاً.

وقد جدَّر هده الثقافة - ثقافة الأصل والنشاط- ما وَرَدَ في زيارة الحسين الله آنَه كَانَ أسير الكربات ()، أي: أنَّ تعقيد الظروف كَانَ يحيط به مِنْ كُلّ جانب، وبرغم كُلّ ذلك لم يكن الله مستسلِماً لتلك الظروف، بـلْ كَانَ في قمّة الحيويّة والنشاط.

⁽١) المصدر السابق: ص٣٠، باب ١١، ح٥. وبنفس المضمون نقل ذلك الكليني في باب ما يعاين المؤمن والكافر. أنظر: الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٣، ص١٣٢٠.

⁽٢) الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجّد: ص ٧٨٨. المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص ٥١٤.











لا حَسْم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء

إذا كَانَ الحَسم والحَتم في الأمر الكُلِّي وكذلك الجزئي فلا حَسم ولا حَتم في التداعيات، بنحو يسدّ الباب عَنْ تطرُّق البَداء الإلهي، لا سيّما البَداء الأعظم.ال

هَذا الجواب: مَعَ التنزُّل عَنْ الجواب الأوَّل: مِنْ أَنَّ قىضية شهادة الحسين عَنْ المَّسَاء، ولو البَداء الأعظم. ومَعَ التنزُّل عَنْ الجواب الشّاني: مِنْ أَنَّ قىضية الحسين عَلَى عَمْمَل البَداء في تفاصيلها الجزئية، وإنْ لمْ تحتمىل البداء في أصل الشهادة، يأتي دور الجواب الثّالث، وَهُوَ:

إنَّ النتائج والتداعيات المُترتبة عَلَى الحدث غَير محسومة سلفاً ومُسبقاً، والتفاصيل الأُخرى المُتولِّدة مِنْ الحدث الخارجة عَنْ حاقِّ الواقعة كذلك المجال فيها مُكن للحركة والحراك والسعي بلحاظها لإنجاز أكبر قدر مِنْ المحداف العالية، فلا يأس ولا إياس، بلْ عنفوانُ رجاءٍ ملوه تفاؤل بالخير والأمل، وهذه معرفة غائرة بالتوكُّل عَلَى الله تعالى والرجاء لرحمته تفوق الإيان بالقضاء والقدر، فإنَّ النتائج الَّتِي يرمي الحسين اللهِ للتخطيط لوقوعها والَّتِي تتكشف يوماً بَعْدَ يوم كانت مِنْ إنجازات الحسين اللهِ بمشيئته تعالى وراء القضاء المحتوم، أي: بها ألهمه الله مِنْ العلم والفهم بسعة قُدرة الله تعالى وسعة علمه تعالى، وبها كشف له مِنْ الواقع بها له مِنْ علو، وأُخرى كانت مِنْ وسعة علمه تعالى، وبها كشف له مِنْ الواقع بها له مِنْ علو، وأُخرى كانت مِنْ

إنجاز السبايا، وبالخصوص زينب والسجاد اللَّهُ الله على مِنْ علم إلهي وحكمة وتربية مُحمَّدية علويّة فاطميّة حسنيّة.

وَهَذَا واضح في قول السجّاد لعمّته زينب الله التب عالِةٌ غَيرُ مُعلّمة وفهمةٌ غَيرُ مُفهّمة ('')، وزينب الله توكّد له أنَّ قضية الحسين الله باقية ما بقي الليل والنّهار، حَيْثَ تقول الله الله الله والنّهار، حَيْثَ تقول الله عد الله الله والنّهار، وَقَدْ أخذ الله ميشاق وإخوت فو الله ، إنَّ هذا لعهد مِنْ الله إلى جدّك وأبيك، ولَقَدْ أخذ الله ميشاق أناس لا تعرفهم فراعنة هذه الأرض، وهم معروفون في أهل السموات، أنَّهم يجمعون هذه الأعضاء المُقطعة والجسوم المُضرّجة فيوارونها، وينصبون بهذا الطف عَلماً لقبر أبيك سيّد الشهداء لا يُدرس أثره، ولا يُمحى رسمه عَلى كرور الليالي والأيام، وليجتهدنَّ أئمّةُ الكُفْر وأشياع الضلال في محوه وطمسه، فلا يزداد أثره إلّا علواً…» (").

وهذه كلمة مِنْ العقيلة الله عالية المضامين يصعب إنجازها وتطبيقها، وهي كلمة نسمعها ونُرددها، وهي خفيفة في اللسان، ولكنَّها كانت ولا زالت ثقيلة في ميدان التطبيق وميدان العمل، فالإخبار والعلم شيء، والعمل شيء آخر مُغاير تماماً للكلام والعلم.

إذاً؛ فإنَّ نتائج كثيرة غَير محسومة وغير محتومة يمكن أنْ تترتب بتحمّل المسؤوليّة ومكابدة الهمم، وإنْ كَانَ أصل الحدث محتوماً والواقعة مُبرمة في القضاء؛ فكَانَ الحسين على المجازها، وأُنجزت وتحققت عَلَى يده، أو عَلَى يد السبايا في زمنه أو بَعْدُ زمنه البُارك وإلى يومك هَذا.

⁽١) الطبرسي، أحمد بن على، الاحتجاج: ج٢، ص٣١.

⁽٢) ابن قولويه، جعفر بن محمّد، كامل الزيارات: ص٤٤٤ (الهامش).

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء ٨٥

التفاؤل في ميزان القضاء والقُدَر

تفاءلوا بالخير

نودُ - هُنا- الإشارة إلى بعض الأُسس والقواعد الَّتِي أسسها النَّبي ﷺ، والَّتِي تُلقي بظلالها عَلَى ما ينبغي فهمه مِنْ الجواب الثَّالـث في معرفة سعة التوكُّل والرجاء بالله تعالى ورحمته.

بند وأصل وأساس عظيم، ونظريّة نبويّة، وكلمة جامعة مِنْ الخاتم عَلَىٰ الذي قال: «أُعطيتُ جوامع الكلم» (() وهذه الكلمة هي: «تفاءلوا بالخير تجدوه) () ، هذه الكلمة الجامعة مِنْ (الخاتم لما سبق، والفاتح لما استُقبل والمهيمن عَلَى ذلك كُله)، هذه الكلمة العظيمة الكُبرى مِنْ النّبي عَلَىٰ ليست مُجرّد كلمة تشجيعيّة اندفاعية لشحذ الهمم - وإنْ كانت كذلك - بل هي كلمة شوهدت نتائجها، وتشاهد اليوم في عشرات الميادين، بل مئات أو أكثر مِنْ ذلك. وكثيرون نجحوا في حياتهم بتطبيقهم لهذه المقولة العظيمة، في حين تجد إنساناً في قمّة الفشل، ولكنّه مُتفائل وتفاؤله يحوّل الهزيمة إلى نصر والفشل إلى نجاح والأزمات إلى فُرَص.

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، الأمالي: ص٢٨٥. وأنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، الأمالي: ص١٠٥. وابن حنبل، أحمد، مسند أحمد: ج٢، ص٢٥٠.

⁽٢) الطباطبائي، محمّد حسين، الميزان في تفسير القرآن: ج١٩، ص٧٧. الريشهري، محمد، ميزان الحكمة: ج٣، ص٢٣٥٣. كَمَا وَرَدَ في قصّة الحديبية، وكذلك في قصّة كتابه عَلَيْهُ إلى خسر و بر ويز .

فالتفاؤل حالة تكوينيّة تعيشها النفس، والروح تسنع المُعجزات في تدبير وإدارة الحدث في عالم التكوين الخارجي، كما صنعته في عالم التكوين الباطني للنفس، وليسَ الأمر مُحتصاً بالأفراد، بلْ هُوَ حتّى عَلَى صعيد المُجتمعات وعَلَى صعيد المُجتمعات وعَلَى صعيد المُحدِدمات.

تدبير الخير لمستقبل الأمّة

مِنْ فرط حرص النَّبِي عَلِيا الله على الخير للمُسْلمين، بل لكلِّ الناس بما فيهم أهل الكُفْر والنِّفاق واستهاعه لكلامهم، قال بعض الصحابة في زمانه: هُوَ (أَذن). فأجاب عَنْ ذلك القُرآن بقوله: ﴿أَذُنُ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُدُومِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾(١). فَهُوَ يستمع للجميع ويصاحب الكُلِّ (بها فيهم المُنافق)؛ لـذلك يظنِّ الظـانِّ أنَّ النِّي عَيِّكُ اللهِ استجاب لهذا القرشي المُتآمر، أو قَبل قـول هَـذا المُنافق، والحـال أنَّ في الاستهاع الجيِّد والإصغاء التامِّ له أبعاد كثيرة جدًّا، فَهُوَ مِنْ جهية يُسْجِّع الطيرف الآخير عَلَى التفاعل والمُشاركة والإسهام، سيواء الصحيح أو الخياطئ حتّى يُصحِّح ﷺ له الخطأ - تكلُّموا تُعرفوا-. وَمِنْ جِهة يبثُّ جِواً مِنْ الحريَّة وقبول الطرف الآخر، وَهُوَ لا يعني بالنضر ورة تطبيق ما يقوله الطرف الآخر، وَهُوَ تشجيع للحوار الهادئ البنَّاء والمشورة النافعة. وَمِنْ جِهة ثالثة هُوَ تعليم للآخرين؟ لأنَّه عندما يتكلَّم بها عنده مِنْ أفكار تأتيه أفكار جديدة ورؤى أُخرى، ويتنفع البقية مِنْ المناقشة وَمِنْ التصحيح والمُداخلات. وَمِنْ جهة رابعة دور للمشاركة والمراقبة داخل الإطار الإسلامي الصحيح، والابتعاد عَنْ سياسة تكميم الأفواه في الاستفسار عَنْ بعض السياسات التنفيذيّة عَلَى الرغم مِنْ أُنَّهَا وحي مُنزَّل.

⁽١) التوبة: آية ٦١.

ولذلك لم يكن الله ولا رسوله على يمنع مِنْ التفاعل الصحيح البنّاء، فالنبي على عشرات المواقف يستقبل الكلام القاسي بصدر رحب مِنْ جهة، وَمِنْ جهة أُخرى يقول هَذا أمر الله، ولم يكن في كلام القُرآن وفي كلام النّبي والأنبياء السابقين ما يُشير إلى تحريم إبداء المُقترحات والأسئلة الفاحصة عَنْ الحقيقة في تصرُّف مِنْ التصرّفات والمهارسات، وَهَذا ما يُفَسِّر لنا عشرات التعليلات المُفسّرة المُبيّنة الَّتِي في القُرآن لتصحيح المسارات الخاطئة الَّتِي ما مارستها الأقوام في الاجيال السابقة عَنْ حكمة أفعال الأنبياء، وتصرّفاتهم مارستها الأقوام في الاجيال السابقة عَنْ حكمة أفعال الأنبياء، وتصرّفاتهم مَنْ توهموا بالنَّظر السلبي لتلك التصرّفات.

نظير ذلك قضية تنصيب على الله أميراً للمؤمنين مِنْ قِبَل السهاء، فقد جاءت العزيمة منه تعالى في حجّة الوداع في مكّة، إلّا أنَّ الأمر لمْ يكن مُضيّقاً مِنْ جهة الزمان والمكان، وكَانَ الزمن باختيار النَّبي ﷺ حَيْث كَانَ يتحرّى الوقت المُناسب الذي يوصل فيه التبليغ للناس مع اشتهاله عَلَى أكبر حصيلة محكنة مِنْ تشييد صرح هَذَا الأصل الأصيل للإسلام والمسلمين، شمَّ أتت عزيمة أُخرى منه تعالى مُضيّقة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّعْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ قَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالتَهُ وَالله يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ الله لاَ يَعْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِين ﴾ (١)، أي: بلِّغ – يا رسول الله على المُعين الأمير الله المُعين المُعرِين ﴿ الله المُعين الله عَلْمَ النَّاسِ إِنَّ الله لاَ يَعْدِي الْقَوْمَ النَّاسِ إِنَّ الله لاَ يَعْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِين ﴾ (١)، أي: بلِّغ – يا رسول الله ﷺ – تنصيب الأمير الله المُعرفين ﴾ (١) المُعرفين ﴾ (١) الله الله على الله على الله الله على الله الله على الله على الله على الله الله على الله على الله الله على الله الله الله على الله على الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله الله الله على الله على الله الله على الله على الله على الله على الله الله على الله على

فَقَدْ روى ابن مردويه بسنده، عَنْ ابن مسعود عَنْ قراءة الآية، قَالَ: «كُنَّا نقراْ عَلَى عهد رسول اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَإِن لَّمْ تَغْمَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَالله يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ... ﴾ ""، وأخرج ابن أبي حاتم -

⁽١) المائدة: آية ٢٨.

⁽٢) السيوطي، جلال الدين، الدرّ المنثور في التفسير بالمأثور: ج٢، ص٢٩٨.

وابن مردويه وابن عساكر – عَنْ أبي سعيد الخدري، قال: «نزلت هذه الآية ﴿يَا الرَّسُولُ بَلَغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ... على رسول الله ﷺ يوم غدير خُم في علي بن أبي طالب (()) وإذا كنت في خشية عَلَى الرسالة وعَلَى المشروع الإلهي، فإنّه مشروع معصوم، وأنت أيضاً معصوم وممنوع مِنْ أَنْ يصل إليك الشرّ مِنْ النّاس والتكذيب، فإذا لم يكن هُناك شرّ وتكذيب فهناك الخير كُلّ الخير وَهُوَ المُبتغى والغاية.

وخشية النَّبِي ﷺ بكُلِّ تأكيد كانت في محلِّها، وعوامل الخشية موجودة والقُرآن يوضِّح ذلك، ولكن لا بدَّ مِنْ التبليغ؛ لأنَّ الأمر المبلَّغ به هُوَ عِدْل الرسالة، بلْ هُوَ الرسالة، وَمِنْ الآيات الَّتِي تُبيِّن ذلك قوله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلُ بَعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (٢)(٣).

فالأمر الأوَّل والعزيمة الأُولى بتبليغ الولاية رغم عظمتها وخطورتها في الأمر الإلهي النازل عَلَى النَّبي عَلَيُهُ إلا أنَّ ذلك لم يدفع بالنبي عَلَيُهُ إلى الاندفاع في الحركة والحراك مِنْ دون تدبير وتخطيط في توخّي الأفضل في المساحة المفتوحة بَعْدَ أنْ لم يكن الأمر مُضيّقاً، بَلْ موسّعاً حتّى جاء الأمر مرّة أُخرى

(١) المصدر نفسه.

⁽٢) المعارج: آية ١ .

⁽٣) وفي كتاب مدينة المعاجز أنَّ السائل المذكور هُوَ النَّظْر بن الحارث الفهري، فإنَّه قال للنبي ﷺ: «إذا كنت سيّد وُلد آدم، وأخوك سيّد العرب، وابنتك فاطمة سيّدة نساء العالمين، وابناك الحسن والحسين سيّدي شباب أهل الجنّة، وعمّك سيّد الشهداء، وابن عمّك ذو الجناحين يطير بها في الجنّة حَيْث يشاء... في السائر قريش؟!!»، وَهُوَ باحتجاجه عَلَى النّبي ﷺ بتنصيبه لعليّ ﷺ: أنّه إذا كَانَ حقّاً وَمِنْ السياء فليأتيه العذاب، فجاءه العذاب، البحراني، هاشم، مدينة المعاجز: ج٢، ص٢٧٢.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البَداء ٨٩

بالفوريّة والتضييق، فترك التأخير بسبب الترويّ والتحرّي إلى المُبادرة والإسراع.

هَذا مثال وسنة منه الله أنَّ الأمر وإنْ كَانَ حتميّاً وبالغ الخطورة، إلّا أنَّ لا ملازمة بين الحتميّة وعدم السعة في التفاصيل، فأصل الإبلاغ لازم، ولكنَّ مِنْ جهة الزمان والمكان والظروف متسع للتدبير والتحرّي الأنسب للحركة والحراك، وتوخّى أفضل الظروف وأحسن النتائج.

وَمِنْ ثُمَّ وَرَدَ النهي الشديد في السنة الإلهية عَنْ التضييق بكثرة السُّؤال، كما في بني إسرائيل ضيَّقوا عَلَى أنفسهم الأوامر الإلهية ذَاتَ العموم (المُتسعة) بسبب كثرة السُّؤال عَنْ التفاصيل والقيود، كما في أمره تعالى لهم بذبح البقرة، فكان في البدء مُتسع لهم المجال في التفاصيل والحركة فيها رغم إلزامية الأمر، إلّا أنَّهم أكثروا السُّؤال عَنْ القيود في التفاصيل ليحتَّموها عَلَى أنفسهم، مَعَ أنَّها لمُ تكن مُبرمة بالقيود مُضيَّقة عليهم رغم إبرام أصل الأمر.

وَهَذا معنى ما وَرَدَمِنْ أَنَّ الله يكره كثرة السُّوّال، أي: عَنْ التفاصيل المُقيِّدة للسعة - كَمَا هُو حال اليهود أصحاب البقرة - لا كراهة السُّوّال عَنْ المعرفة بالحقائق بمعنى التعلم والمعرفة، وَهَذا معناه أَنَّ سنة ومحبّة الله تَعَالَى هِيَ فِي حيويّة النشاط والحراك مِنْ العبد فيها وسَّع الله تعالى عليه المجال سواء في الأمر التكويني أو الأمر التشريعي، وَهَذه السنة الكونية والتشريعية تناسب مقتضى ومعنى التوحيد في الأفعال (أمر بين أمرين)، فلا جبر حتم مُضيَّق، ولا تفويض انقطاع عَنْ الغاية والإرادة الإلهيّة.

قمة النشاط مع حتمية الشهادة

تفاؤل الحسين لللله

سَيِّد الشَّهَداء يجسِّد هَذا البند العظيم وهذهِ الكلمة - تفاءلوا بالخير- الجامعة (عملياً) في ساحة الطّف، يُقاتل قتال المُتصر لا يعرف الهوادة، يكرِّ عَلَى القوم كراراً، كرِّ الأسد الغضوب، يبتغي الخير ويطلب عنوان الخير بكُلِّ أبعاده، سواء الحالية أو المُستقبليّة للدين أو له الله باعتباره حجّة الله في أرضه أو لأهل بيته وصحبه، بل أكثر مِنْ ذلك يبتغي الخير لأعدائه ويطلب الصلاح لهم، ففي كُلِّ حركة وسكنة وَكُلِّ لحظة مِنْ اللحظات ينظر لذلك العنوان العام المُهيمن الواسع مِنْ اتساع الرحمة الإلهيّة.

وَهَذَا الأمر لَيسَ عِنْدَ المولى أبي عبد الله ﷺ فحسب، بل هُـوَ أدب إلهيّ ونبويّ وعلويّ، فإنَّ الله جَلَّ جَلَالَهُ يبني الأُطر العامَّة لتعامله مَعَ مخلوقاته - وليسَ مَعَ الإنسان فقط - عَلَى إطار الرحمة العامَّة الواسعة، والَّتِي تنطوي تحتها عناوين عامّة أُخرى، كالخير والجود والكرم والعطاء، رغم علمه بمصائر الناس ومآلهم، وكأنَّه يتجاوز عَنْ علم قضائه وعلم قدرهِ المحتوم إلى سعة مشيئته الَّتِي هي درجة أعلى مِنْ العلم بالقضاء والقَدَر الإلهيّ، فليس عطاؤه مخطوراً عَلَى أهل الكُفْر ولا عَلى أهل الإيان، قالَ تعالى: ﴿ كُلاَّ نُعِدُ هَوُلَاءٍ وَهَوُلَاءٍ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَعْظُوراً ﴾ (١) فيعطي ويعطي ويبتغي الخير، مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ فَطُوراً ﴾ (١) فيعطي ويعطي ويبتغي الخير،

⁽١) الإسراء: آية ٢٠.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البَداء ٩١

ويتحرّى الخير ويأمل الخير في كُلّ آن مِنْ عبده، كما في الحديث القدسي: «مَـنْ تقدّم إليَّ شبراً تقدّمتُ إليه باعاً...»(١)، جَلَّ ربّ عَنْ الزمان والمكان.

وهكذا أدَّب اللهُ نبيَه عَلَيْهُ وَهُوَ القائل: «أنا أديبُ الله»(٣) حيث كَانَ عَلَيْهُ يبتغي فِي تدبيره وإدارته لشؤون الآخرين الرحمة والخير للجميع، وكانَ يتفاءل بالخير فِي رسم سياساته وخطواته في سيرته مَعَ أصحابه وجميع الناس إلى آخر لحظة وآخر فرصة وأمل لإرعوائهم إلى الحقّ وترك الباطل، ويجد الخير بـذلك التفاؤل؛ ولذلك استطاع أنْ يقلب الموازين واستطاع أنْ يجعل مِنْ الأعداء إخوة مُتحابين؛ حَيْث أجرى الصلح بين الأوس والخزرج، وآخى بين المهاجرين والأنصار، وكانَ يتواضع للصغير والكبير ويستمع للحرّ والعبد.

⁽١) الحلي، ابن فهد، الرَّسائل العشر: ص١٦٥.

⁽٢) الطبرسي، الحسن بن الفضل، مكارم الأخلاق: ص١٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٦، ص٢٣١.

التفاؤل المعاكس (المذموم)

ليس التفاؤل على إطلاقه ممدوحاً، فهناك مواطن يُدَم فيها التفاؤل، وَهِيَ المواطن الَّتِي ينبغي فيها الحذر والخوف مِنْ سخطه تَعَالَى - مثلاً ونحوها، فينبغي التعرُّف على تلك المواطن وهو أمر بالغ الأهمّية، فإنّ مواضع العفو والرحمة تغاير مواضع النكال والنقمة الإلهيّة، وهي مواقع تكوينيّة لا يمكن أن يمتزج بعضها بالبعض الآخر - كها في دعاء الافتتاح -: «أيقنتُ أنّك أنت أرحم الراحمين في موضع العفو والرحمة، وأشدّ المعاقبين في موضع النكال والنقمة ...»(١)، فينبغي أن يعرف المؤمن مواطن الرضا والغضب الإلهيّ، فيتجنّب ما يسبب غضبه ويطلب موضع عفوه ورحمته.

فهناك تفاؤل مذموم لأنه في غير محله، قال تعالى: ﴿لاَ تَحْسَبَنَ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتُواْ وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُواْ بِمَا لَمْ يَفْعَلُواْ فَلاَ تَحْسَبَنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ "، بل ذَكَرَ القرآن في معوطن سُخرية من البعض الآخر؛ لأنه يتفاءل بغمام سيمطره بالعذاب، فقال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَأُوهُ عَارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارضً مُعْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُم بِهِ رِبعٌ فِيها عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ "".

والقرآن الكريم ينقل لنا صوراً من حزن وجزع يعقوب ﷺ، أنّه حركة

⁽١) الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجد: ص٥٧٨.

⁽٢) آل عمران: آية١٨٨.

⁽٣) الأحقاف: آية ٢٤.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء ٩٣

لرفض الباطل وليس هو تخدير، ومن جهة أُخرى هو تفاؤل صحيح لمبرراته الواقعيّة؛ فيكون جزعه غير منافٍ للعبادة والصبر، قال تَعَالَى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلً عَسَى الله أَن يَأْتِينِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ اللهُ أَن يَأْتِينِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ اللهُ أَن يَأْتِينِي بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْخَكِيمُ ﴾ (١).

من جهة أُخرى ينهى القرآن عن الحزن المذموم الذي ليس فيه تفاؤل بسعة الرحمة وعلو الكلمة الإلهية، قال تعالى: ﴿إِلاَّ تَسْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ الله إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ حَقَرُواْ ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْقَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِيهِ لاَ تَحْرَنْ إِنَّ الله مَعَنَا فَأَنزَلَ الله سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْدَهُ يُجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ حَقَرُواْ السَّفْلَ وَكَلِمَةُ اللهِ فِي الْعُلْبَ وَالله عَزيزُ حَكِيمٌ ﴾ (٣).

⁽١) يوسف: آية ٨٣.

⁽٢) التوبة: آية ٠ ٤.

معالم أخرى للأمل في تدبيره الله

الإغراق في لطافة وإتقان التدبير

ويمكرون...

لأجبل تسليط السضوء أكثر عَلَى الجنواب النَّالث، وأنَّ الحسين عَلَى الجنواب النَّالث، وأنَّ الحسين عَلَى المناتج المُستقبليّة وأعلاما بلا يأس ولا إياس، بلُ عنفوان رجاء ملؤه التفاؤل بالخير والأمل.

نودُّ أَنْ نُبِيِّن بعض الجوانب الَّتِي واجهها الحسين اللهِ ، وَمِنْ تلك الجوانب جانب مَكْر العدو، وليسَ الابتلاء بهذا الجانب خاصاً به، بلْ كُلَّ المعصومين الله بلْ الرسالة المحمديّة ورسولها تعرضا الأشدُّ أنواع المُكْر وأقساها، والآيات في هَذا المجال كثيرة.

وَمِنْ الآيات الَّتِي تُبيِّن ذلك - والَّتِي تُشير إلى أَنَّ مَكْرَ الأعداء كَانَ الابتلاء به سنة إلهية حتى في الأنبياء السابقين - قوله تعالى: ﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلِلَهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً يَعْلَمُ مَا تَصْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّالَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الدَّالَ الدَّالَ الدَّالَ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الدَّالَ الدَّالَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الل

بلْ إِنَّ الآيات كشفت أنَّ الأمر وصل بوضوح لاغتيال صاحب الرسالة - النَّبي عَلِيُلاً - قـال تعـالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ

⁽١) الرعد: آية ٤٢.

يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ الله وَالله حَيْرُ الْمَاكِرِين ﴾ (١). بلْ إلى آخر حياته على المحرت العديد مِنْ محاولات الاغتيال له على أشارت إليها الآيات والسور العديدة، فضلاً عَنْ الروايات والنصوص التأريخية، فقد روى حمّاد بن عثمان، عَنْ أبي عبد الله الله عَنْ أبي عبد الله الله أسري بالنبي عَلَى الله السماء قِيلَ لَهُ: إنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى – مختبرك في ثلاث لينظر كيف صبرك. قَالَ: أُسَلِّمُ الأمرك يا ربّ، ولا قوّة لي عَلَى الصبر إلَّا بك، فها هُنَّ؟ قِيلَ لَهُ: أولهن: الجوع والأثرة عَلَى نفسك وَعَلَى أهلك المحاجة. قَالَ: قبلتُ – يا ربّ - ورضيتُ وسلّمت ومنك التوفيق والصبر.

وأمّا الثانية: فالتكذيب والخوف الشديد، وبَذْلك مهجتك في عاربة أهل الكفر بهالك ونفسك، والصبر عَلَى ما يُصيبك منهم مِنْ الأذى، وَمِنْ أهل النفاق، والألم في الحرب والجراح. قَالَ: قبلتُ - يـا ربّ- ورضيتُ وسـلّمتُ ومنك التوفيق والصبر.

وأمَّا الثالثة: فها يلقى أهلُ بيتك مِنْ بعدك مِنْ القتل...»(٢٠).

ثمَّ إِنَّ القُرآن يرسم لنا طُرقاً عديدة لمواجهة هَذا المَكْر، وَمِنْ تلك الطُّرق مواجهة المَكْر، وَمِنْ تلك الطُّرق مواجهة المَكْر بمثله: ﴿ وَمَكَرُوا مَكُراً وَمَكَرْنَا مَكُراً وَهُمْ لاَ يَشْعُرُون * فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ﴾ "، وكذلك قوله تعالى: ﴿ وَلاَ يَجِيقُ الْمَكُرُ السَّيِّئُ إِلاَّ يَبِيقُ الْمَكُرُ السَّيِّئُ إِلاَّ فِيهُ لِهِهُ إِللَّهُ المُواجهة بالمثل مِنْ خلال

⁽١) الأنفال: آية ٣٠.

⁽٢) ابن قولويه، جعفر بن محمّد، كامل الزيارات: ص٥٤٨.

⁽٣) النمل: آية ٥٠ - ٥ ٥.

⁽٤) فاطر: آية ٤٣.

٩٦ التوحيد في المشهد الحسيني

اعتراض وجوابه:

والاعتراض هُمَوَ: أنَّه لماذا قرّب رسول اللهَ اللهُ اللهُ المُنافقين والمذين في قلوبهم مرض والفئات الأُحرى المعادية الَّتِي تمكر بالمدين؟ فكَانَ الأُولى طردهم.

وجوابه: هُناكُ أجوبة كثيرة في بيانات الوحي، وَمِنْ البيانات الَّتِي جاءِت في صفحة التنزيل هي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُهَا التَّيِيُ جَاهِدِ الْكُفَّارَ الْمُنَافِقِينَ﴾(() - كها في قراءة أهل البيت عليه وهي قراءة صحيحة (() - والقراءة المعروفة والموجودة في المصحف هي قوله تعالى: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾، فالمنافقون لم يقرِّبهم رسول الله على ولكنهم تقرّبوا لأجل المكر بالنبي والمكر بالتدبير الإلهي - لأجل مصالحهم الحاصة - ولكن الله يدبر لهم ويَمْكُر بهم، فهم تقرّبوا لأجل أخذ زمام القيادة والزعامة والحصول عَلَى المال والجاه، ولكن الله يدبر لهم بأنْ يضرب بهم الكفّار، يضرب أعداء الله (الكافرين) بأعداء الله (المنافقين)، فأين ما وقعت الخسارة فهي تقليل مِنْ عدد الأعداء بأعداء الله (الناشطة) المُتحرِّكة الماكرة بالإسلام؛ وبالتالي الكفكفة مِنْ تدابيرهم وغططاتهم.

(١) التوبة: آية ٧٣.

⁽٢) مِنْ الكتب المشهورة الَّتِي ذكرت قراءة أهل البيت الله هي: البيان للطوسي، والتبيان للطبرسي، وينبغي أنْ نُلفت أنظار الإخوة أنَّ القراءات هي علم مِنْ علوم القُرآن، بلْ لعلَّه مِنْ أقدم علوم القُرآن حَيْث نشأت في الصدر الأوَّل، وقدْ أجاز عَلَي كثيراً مِنْ القراءات، وهي أكثر مِنْ سبع، والمُهم هُنا هُو أَنْ نعرف أنَّ تبدُّل الحرف (مِنْ واو إلى باء) - في الآية أعلاه - لا يعني التحريف، بلْ هُوَ مِنْ تعدّد القراءات، واختلاف باب التحريف عَنْ باب القراءات.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البَداء ٩٧

تدبيره على الخير الأمته

وكَانَ النَّبِي عَلَيْهُ يدير نظام التدبير كمنظومة كبيرة وعظيمة هائلة تُهيمِن عَلَى جوانب مُخْتَلِفة في حياة الناس والمُجتمعات، ولذلك كَانَ ينظر للمنافق بلُ وحتّى الكافر - أنَّه موجود مِنْ الموجودات فيه السلب والإيجاب الممكن استثهاره لطريق الحقّ وتوظيفه للهدى مِنْ حَيْثُ لا يشعر ولا يرغب وإنْ كَانَ الكافر والمنافق لا يرعوي للحقّ والهدى في نهاية المطاف، ولا بدَّ أَنْ تكون في حياة ذلك المُنافق جوانب يمكن الاتكاء عليها في تحقيق التدابير الإلميّة، في حين يصعب عَلَى المؤمنين تنفيذ ذلك باعتبار شمولها عَلَى مَكْر ودهاء، وهم أبعد ما يكون عَنْ ذلك.

إذاً؛ مَنْ الذي يُنَفِّذ المُخطَّط الإلهي؟ والدِّين يحتاج إلى طاقات مُتنوِّعة مِنْ جهة وكثيرة مِنْ جهة؛ إذ كمُّ بلا كيف لا يحقّق التدبير الإلهي، وكيفٌ بـــلا كــمّ أيضاً لا يحقّق ذلك.

وفي هذه القراءة (جاهد الكفّار بالمنافقين) ينبغي ألّا ننظر إلى جانب السلب فقط، وأنَّ رسول الله عَلَى أراد أنْ يضرب الكفّار بالمنافقين، حتى يخلّص المؤمنين مِنْ شرِّ الطرفين، كلا، بلْ إنَّه عَلَى متفاءل بسعة البَداء، وسعة الرحة، وسعة العلم الإلميّ؛ ولذلك كَانَ يسخُرهم عسى أنْ تدركهم الهداية في لحظة مِنْ اللحظات، فيتبدّل واقعهم السيّئ إلى واقع حسن، والمكر السيّئ إلى مَكْر حسن في المنافق، وكذلك فإنَّ رسول الله عَلَى قاتل الكافر وَهُوَ يأمل أنْ يتحوّل في لحظة إلى مؤمن.

فكَانَ النَّبِي ﷺ يبحث عَنْ حصول البَداء في التداعيات والنتائج، وحصلت شواهد كثيرة مِنْ هَذا القبيل، كإسلام كثيرٍ مِنْ الكُفَّار؛ فإنَّ الكافر حين يرى سيرة النَّبي ﷺ وأخلاق حاكميّته وهداه وأجواء المعركة، ويسرى قدرات النَّبي ﷺ، وفداء وتضحية المُخلصين مِنْ أصحابه، فإنَّ هذه الرؤية تسبب له اليأس مِنْ الانتصار عَلَى الفئة المؤمنة، وشيئاً فشيئاً سوف يتولّد في نفسه التراجع عَنْ الكُفْر والانضهام إلى ساحة الإيهان.

المِالغة في المداراة مَعَ قَمَّة الحنر واليقظة

لِنْتَ لَهُمْ

وَمِنْ الطُّرِق الَّتِي مارسها رسول الله ﷺ مَعَ المنافقين والذين في قلوبهم مرض، بلْ مَعَ عموم المُسْلمين هُوَ اللين الظاهري والتعاملي في ممارساته الخارجية التدبيريّة، مَعَ حزم التدبير وإحكام وإتقان الخطوات في ظلِّ وجوِّ صلابة العقيدة والإيهان في الباطن، فَهُوَ مِنْ جهة الإيهان كالجبل - كها في الحديث - لا يستفل منه، أمَّا مِنْ جهة المظهر الخارجي وعلاقاته فهو ليّن؛ لأنَّ المؤمن (هشٌّ بشّ)، «حزنه في قلبه وبشره في وجهه»(١٠).

والوحي يرسم لنا جانب اللين - في آليات التدبير والتخطيط مِنْ دون تفريط في علو الهدف وعظم الغايات المرسومة - في آيات عديدة قدْ يُعبّر عنها في أحيان كثيرة بعنوان الصفح والعفو، والمغفرة والإمهال، وترك أذاهم، ونحو ذلك، والصفح كما في اللَّغة: (وصفحت عَنْه: أوليته مني صفحة جميلة مُعْرِضاً عَنْ ذنبه، أو لقيت صفحته متجافياً منه، أو تجاوزت الصفحة الَّتِي أثبتُ فيها ذنبه مِنْ الكتاب، إلى غيرها مِنْ قولك: تصفّحت الكتاب "أ. وقوله:

⁽١) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٧٥، ص٧٣.

⁽٢) كما يقول أحدنا للآخر: لنفتح صفحة جديدة في العلاقة.

﴿السَّاعَةَ لآتِيَةً فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلِ ﴾ (١٠).

وهُناك آيات كثيرة تُبيِّن لنا جانب الصفح والتجاوز عَنْ الأخطاء والتجاهل والتغافل عَنْ بعض الجوانب السلبية، كأسلوب مناورة في التدبير، لأجل رعاية أمور عُليا وتدبير مواضع أعلى وأكبر، قال تعالى: ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلاَمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُون﴾ (٣)، وآية أُخرى تُشير إلى أنَّه رغم علمك - يا رسول الله - بخيانتهم أصفح عنهم، قال تعالى: ﴿وَلاَ نَزَالُ تَطَلِعُ عَلَ خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلاَّ قَلِيلاً مَنْهُمُ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ الله يُحِبُّ المُحْسِنِين﴾ (٣)، وأُخرى ترسم لنا صورة أعلى وهي الصفح الجميل، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا الْمُعْنِين﴾ (الله عَلَى الله عَلى الله عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا اللهَ عَنْهُمْ وَالله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَنْهُمْ وَالله عَنْهُمْ وَالله عَلَى الله عَلَى الله عَنْهُمْ وَالله وَلَيْهُمْ وَالله عَنْهُورُ رَّحِيمٍهُ (١٠).

لكن ذلك لا يعني إهمال الأهداف والغايات في التدبير ورعاية المهام، ولا ترك الحذر واليقظة الشديدة في التخطيط، كما أنَّ شدّة الحذر والحيطة في التدبير لا تعني الحدة والغضب؛ لأنَّ التخطيط بلحاظ الوضع الراهن والمستقبل، والأمور الخطيرة واللّين والصفح والعفو والمغفرة بلحاظ ما مضى وما قَدْ حدث سابقاً، وما صَغُر مِنْ الأمور وفي الأسلوب في التنفيذ.

⁽١) الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن: ص ٢٨٢ مادّة (صفح).

⁽٢) الزُّخرف: آية ٨٩.

⁽٣) المائدة: آية ١٣.

⁽٤) الحجر: آية ٨٥.

⁽٥) النور: آية ٢٢.

بل إنَّ القُرآن يُؤكِّد أنَّ هذهِ السياسة ينبغي أنْ يتّخذها المؤمن في المجتمع الصغير - أُسرته - كها اتخذها في مجتمعه الكبير، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُواً لَكُمْ فَاحْدَرُوهُمْ وَإِن تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ الله غَفُورٌ رَّجِيم (۱)، فالآية - كها هُو واضح - لم تأمر بطردهم أو معاقبتهم، ولا مجازاتهم ولا ملاحقتهم عَلَى ما مضى منهم، بل أشارت إلى الحذر منهم بأخذ العبرة والاعتبار ممّا مضى ممّا ارتكبوه، وهي سياسة تدبيريّة عظيمة، فَمِنْ باخذ العبرة والأولاد، وَمِنْ جانب لا تُفرِّط بالطاقات المُحيطة بالإنسان مِنْ الزوجة والأولاد، وَمِنْ جانب آخر تتفادى سلبياتهم بسياسة الحذر مِنْ تكرار معوقاتهم مستقبلاً وعدم علاج الماضي بالعقوبة، بَلْ بالترويض الجديد المستقبلي لهم.

الانفتاح التفاعلي مَعَ المُجْتَمع مَعَ الحفاظ عَلَى سرِّية الحقائق الخطيرة

أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا

في كثير من الحالات العدائية مِنْ الأعداء الَّتِي واجهها الحسين الله وأهل البيت المنظمة مِنْ بعده هي المسبب الجهل - نَعَمْ أعداء الحسين الله كانوا يعرفون أنَّه ابن بنت نبيهم ولا بسبب الجهل - نَعَمْ أعداء الحسين الله كانوا يعرفون أنَّه ابن بنت نبيهم ولا يوجد عَلَى الأرض ابن بنت نبي غيره، ولكن علم في مرتبة وجانب لا ينفع معه الجهل بالجوانب والمراتب الأُخرى - حَيْث كانوا جاهلين بمعنى وحقيقة ومرتبة الإمامة وحقيقة ما يفعلون وما يرتكبون، أو يمكن تفسيره أنَّه عِلمٌ مِنْ جهة بغض وبغضاء وحقد لا ينفع معه العلم؛ لأنَّه يؤدِّي إلى المحود، قَالَ تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَنْقَاتُهُما أَنفُسُهُمْ ﴾ (٢)، وحينها وعظهم المحود، قَالَ تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَنْقَاتُهُما أَنفُسُهُمْ ﴾ (٢)،

⁽١) التغابن: آية ١٤.

⁽٢) النمل: آية ١٤.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء

الحسين الله أجابوه: (لَقَدْ أبرمتنا بكشرة كلامك أو ما نـدري مـا تقـول؟!)؛ حَيْث طبع الله عَلَى قلوبهم.

وَهَــذا - الجهـل - هُــوَ حـال غالـب النـاس؛ ولــذلك مـارس المعصومون عِلَيْ كلهم المداراة مَعَ الناس، تدبيراً لتربية العباد، وإدارة لسياسة استكها لهم بقدر الإمكان وقدر الفرص المتاحة.

قوله تعالى: ﴿فَيِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللهِ لِنتَ لَهُمْ ﴾ ('')، إشارة لذلك وتعليم لقاعدة عظيمة في الإدارة والتدبير والقيادة للمجتمعات والأنظمة؛ حَيْثُ إِنَّه عَيْلُهُ لَمْ يَكُن لِيِّناً في تعامله فقط، بـلْ في حديثه وبكـلِّ طبقات حديثه، وفي اختيار الألفاظ لـئلا تُفهَم بـشكل خاطئ، وهـذه مداراة وتقيّة مُداراتيّة صعبة مُستصعبة، وهُو القائل عَيْلُ: ﴿أُمُرتُ أَنْ أُكلِّمَ الناسَ عَلَى قدرِ عقولهم» ('') ونفس هذه السياسة مارسها أهل البيت عِيْلُ فهم خير مَنْ يُقتدى بـه، فقد روي عَنْ أبي عبد الله الله علم رسول الله عَيْلُ العبادَ بكنه عقله قطُه (''').

بل هي تستبطن سياسة يعلِّمها رسول الله عَلَيْ كُلَّ أصحابه، كَمَا في الحديث عَنْ مسعدة بن صدقة، عَنْ جعفر عَنْ أبيه... عَنْ عَلِيّ بن الحسين اللهِ الله عَلْم أبو ذرّ ما في قلب سلمان لقتله ""، فكَانَ سلمان لا يُظهِر كُلَّ ما يعلم

⁽١) آل عمران: آية ١٥٩.

 ⁽۲) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٣٣، ح١٥. الإحسائي، ابن أبي جمهور، عوالي اللثالي: ج٢، ص٣٠١.

⁽٣) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٣٣، ح١٥. الصدوق، محمّد بن عليّ، الأمالي: ص٤٠٥.

⁽٤) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٠٤، ح٢. الصفّار، محمد بن الحسن، بصائر الدرجات: ص٥٤.

١٠٢التوحيد في المشهد الحسيني

لأبي ذرّ مَعَ مكانة أبي ذرّ.

ولعلُّ سائلاً يسأل: أنَّه كيف يقتل أبو ذرّ سلمان؟ وبأي معنى؟

فنقول: إنَّ الجهل هُوَ الذي يسبب ذلك، فالإنسان يعلم كثيراً مِنْ الأشياء ويغيب عَنْه الأكثر، وما غاب عَنْه هُوَ جاهل به وغافل عَنْ وجه الخكمة فيه، فيصعب عليه تحمّله، فإذا كَانَ هَذا حال أبي ذرَّ، وَهُوَ مِنْ الدرجة التاسعة في الإيهان - كَمَا وَرَدَ - فها بالك بأوساط المؤمنين مِنْ الدرجات الاعتيادية النازلة في الإيهان، فعدم تحمّلهم قدْ يؤدِّي إلى محاذير ومفاسد أعظم بكثير.

والحديث الشريف عَنْ أمير المؤمنين الله يقول: «الناس أعداء ما جَهِلُوا» (١) ، فعداوتهم نتيجة جَهُلهم؛ وَمِنْ هُنا يتضح لنا معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلاَدِكُمْ عَدُواً لَّكُمْ فَاحْدَرُوهُمْ ﴿ (٢) ، فالآيات الَّتِي وَرَدَت في صفح النَّي عَلَيُهُ جاءت بلسان الإدارة والتدبير للنبي عَلَيُهُ ليدبِّر أُمور المُجْتَمع الإسلامي، وَهُو أصل وقاعدة عظيمة وأُسوة لكلِّ القادة والمجتمعات، بـ للحريّ بالسياسة الدولية وحتى السياسة الأسرية أنْ تنتهج المنهج نفسه.

تبدُّل الحزيمة إلى نصر

قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلاَّ بِاللهِ وَلاَ تَخْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلاَ تَكُ فِي ضَيْقِ مِّسًا يَمْكُرُون﴾ (٣)، أحد أسباب الصبر هُوَ العلم والإحاطة العلميَّة بجميع جوانب الحدث، فَكَمَا يُنظر للجانب الإيجابي كذلك يُنظر إلى الجانب السلبي، وهذه

⁽١) خُطَب أمير المؤمنين ﷺ، نهج البلاغة: ج٤، ص٤٢.

⁽٢) التغابن: آية ١٤.

⁽٣) النحل: آية ١٢٧.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء ١٠٣

النظرة الشاملة يحاول المعصوم أنْ يجعلها قاعدة نظام فِي تدبير حياة المؤمن، بلُ هي تربية لعامّة الناس.

ويروى أنَّ عيسى اللهِ مرَّ مَعَ الحواريين عَلَى جيفة كلب - مِنْ الواضح الكلب في حياته ممقوت فكيف به بَعْدَ موته وتعفِّنه! - وكأنَّ بعض أصحابه سدّ أنفه وبعضهم الآخر أبدى رأيه السلبي، وقال: ما أقبحه... وهكذا، فهل يمكن أنْ يتفطَّن الإنسان إلى وجود جانب إيجابي وصفحة ناصعة في هَذا الكلب المتعفِّن؟! عيسى اللهِ يستطيع بيان ذلك الجانب الإيجابي حَيْثَ قال لأصحابه: «ما أشدّ بياض أسنانه) (١).

وَهَذَا المَنهَاجِ فِي التعاطي مَعَ الأُمور والأحداث مِنْ النَّبِي عيسى اللَّهِ يُستَخلَص مِنْه قاعدة عامّة في كُلّ مراحل الحياة، وتُجعل نهجاً وطريقاً يُحقّق به المُعجزات في إدارة الأحداث، وَهُوَ مصداق مِنْ مصاديق التفاؤل الذي بينه سيِّد الأنبياء ﷺ بقوله: «تفاءلوا بالخير تجدوه» (٢)، وقدْ سلّطنا النضوء عَلَى شرح الحديث وصلته بالمقام.

وصحيح ابن مسكان عَنْ عبد الله بن فرقد، قَالَ: «خرجنا مَعَ أبي عبد الله متوجهين إلى مكَّة حتّى إذا كَانَ بسرف أستقبله غراب ينعق في وجهه، فَقَالَ اللهِ : متَّ جوعاً، ما تعلم شيئاً إلّا ونحنُ نعلمه، إلّا أنّا أعلمُ بالله منك.

⁽١) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج١٤، ص٣٢٧. الأشتري، ورّام بن أبي فـراس، تنبيه الخواطر: ج١، ص١٢٠.

⁽٢) الطباطبائي، محمّد حسين، الميزان في تفسير القرآن: ج١٩، ص٧٧، كَمَا وَرَدَ في قَـصّة الحديبية، وكذلك قصّة كتابه ﷺ إلى خسرو برويز. الريشهري، محمّد، ميزان الحكمة: ج٣، ص٣٣٥٣.

فقلنا: هَلْ كَانَ فِي وجهه شيء؟! قَالَ: نَعَمْ، سقطت ناقة بعرفات،^(۱).

ومفاد الرواية أنّه الله يُبيّن أنَّ جزع الغراب لمحدوديّة علم الغراب، فإنَّه يدرك الحوادث مِنْ جانبها السلبي ولا يدرك حكمتها الإيجابيّة المنطويّة وراءها، كمَا لا يدرك الجانب الإيجابي مِنْ تلك الحوادث؛ فَمِنْ ثَمَّ يجزع بالنعيق، وَهَذا خلاف المعصوم فلا يضطرب مِنْ علمه بالحوادث لما يلمّ به مِنْ علم إلهي جامع تنكشف فيه الغايات الحكيمة العظيمة في التدبير الإلهي، فلا يصيبه جزع وَهُوَ مفاد قوله الله التدبير.

وصيبه جزع وَهُوَ مفاد قوله الله التدبير.

كذلك مِنْ خلال هذهِ الحادثة والموقف لَهُ اللَّهِ نخرج بنتائج مُهمّة:

ا. إنَّ الإمام الله المسلم الله الم يجزع - كها جزع الغراب - لأنَّ روحه أقوى وإحاطته العلميَّة أكبر، وكلّها كبرت إحاطة الإنسان العلميَّة كُلّها كَانَ أكثر صبراً عَلَى حوادث الدهور، فالغراب جزع لأنّه لم يُحِط بكُلِّ العلم؛ لأنّه عَلِمَ جانباً مِنْ جوانب العلم، كذلك حال المُدهُد في قصّة سليان الله حَيثُ يبدو مِنهُ التكبّر عَلَى سليهان الله حين قَالَ: ﴿أَحَطتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ (٢)، فهو تصوّر أنَّ ما علم به كُلّ الحقيقة مَعَ أنَّهُ جهل ما عدا ذَلِكَ؛ وَمِنْ ثَمَّ وقع في صفة غَيْر عمودة بسبب الجهل واختلاطه مَعَ مرتبة العلم لديه، كما هُوَ حال بعض مدّعي العرفان والصوفيّة أنّه أحاط الملكوت وأنّه أوحدي زمانه وله إحاطة غفل عنها المعصوم والعياذ بالله.

⁽۱) الصفّار، محمد بن الحسن، بصائر الدرجات: ص٣٦٥. ابن شهر آشـوب، محمّد بـن على، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص٣٤٦.

⁽٢) النمل: آية ٢٢.

٢. فائدة مُهمّة وعظيمة وهي: أنَّ بعض مَنْ يدّعي العرفان عندما يتعلَّم حرفاً أو حرفين مِنْ العلم يتصوّر أنَّه عرف وأحاط بكُلِّ العلم؛ فيطغى بسبب غناه العلمي، قال تعالى: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ لَيَظْغَى * أَن رَّآهُ اسْتَغْنَى ﴾(١) ، أو يَبْطُر بسبب النعمة العلميّة؛ لأنَّه يتصوّر أنَّه حوى الملكوت فينزلق في متاهات الباطل والانحراف العقائدي أو الشذوذ الجنسي؛ بسبب شدّة نزوة طرب النفس، كَمَا في حال بلعم بن باعورا ومنصور الحدّج وغيرهما.

وأحياناً يجزع فينسلخ لأنَّ سعته الإحاطية يسيرة فتضعف نفسُه، وَهُـوَ يتصوّر أنَّ بإمكانه حمل الجبال الرواسي مِنْ العلم والحكمة، فيُحمَّل نفسَه فوق الطاقة.

٣. ممّا تقدَّم يمكن أنْ نفهم أنَّ أحد أسباب جوانب الصبر لدى مولانا الحسين الله هُوَ العلم وسعة الإحاطة العلميَّة بسعة البَداء، وسعة المشيئة الإلهيّة؛ فلا يأس ولا إياس مِنْ رَوح الله.

(١) العلق: آية ٦-٧.

تدبير عظيم في ظرف عسير

المضائق

الإسّلام مرَّ بمنعطفات عديدة، بلُ ومرَّ بمضائق شديدة، حتى وصل الأمر بالنبي على أنْ يتوجّه بالدعاء والتضرُّع إلى الله بشكل مغاير لما يدعو به في الأوقات الاعتيادية، رغم يقينه بالنصر.

وهُنا نذكر مثلاً للنشاط وحيويّة الحركة في حالة معاكسة للتفاؤل بالخير الذي هُوَ في مورد البلاء المحتوم، والحالة المعاكسة هي الخوف في مورد النصر والنجاح المحتوم.

١. فإنّه رغم الوعد بالنصر إلّا أنّه لا يستلزم ترك النشاط والحراك؛ مِنْ
 جهة الحذر والخوف مِنْ التفاصيل الجزئيّة السلبيّة أو النتائج الناقصة.

٢. ما يُرى لدى كشير مِنْ أهل الإيان - في قضية ظهور الإمام المهدي الله عن يرون أنَّ الظهور فوق المحتوم، أي: (ميعاد)، ولا يُخلِف الله الميعاد، فأي حاجة للحركة والحراك لتمهيد الظهور وإعداد الأرضية؟! كَمَا فِي وَنُصرتِ لِكُم مُعَدَّة"(١)، لا حاجة إلى ذلك، وهذه نتيجة ورؤية خاطئة جدّاً.

٣. فإنَّ أصل الظهور وإنْ كَانَ فوق المحتوم ولا بَداء فيه إلّا أنَّ وقته
 وتوقيته ممّا يمكن فيه البَداء، كما حصل تأخير مشروع المهدويّة مُنْذُ زمن

⁽١) الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجِّد: ص٢٨٩.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء ١٠٧

الحسين الله إلى الصادق الله ، ثمَّ تمَّ تأخيره إلى زمن الكاظم الله ، ثمَّ تأخيره إلى الإمام الثّاني عشر الله .

٤. فالتفاصيل ممّا يتطرَّق إليها البَداء والتغيير؛ فلا بُدَّ مِنْ الخوف واليقظة والحذر، وَهَذا ممّا يوجب الحيويّة والنشاط في الحراك، رغم أنَّ الظفر والنصر محتوم إلّا أنَّه لا يوجب ترك تحمُّل المسؤوليّة، وَهَذا معنى ظريف تفسيريّ لقاعدة (لا جبر ولا تفويض)، أي: لا جبر في التفاصيل رغم أنَّه لا تفويض في أصل الحدث وأصل الوقوع والواقعة.

٦. وَمِنْ ثُمَّ أَكَدَ أَهل البيت اللَّهِ أَنَّ المؤمن مهما ازداد إيهانه فـإنَّ الحوف والرجاء متساوٍ في قلبه؛ لكي يستتم التوحيد في قلبه، ولا يظن أنَّ يـد الله غَـير مغلولة، بلْ يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء.

٧. ولأجل ذلك وَرَدَ أيضاً في أحد الزيارات الجامعة للأثمّة المعصومين عِلَيْهُ : أنَّ أَثمّة أهل البيت عِلَيْهُ فاقوا وسبقوا سائر الأنبياء والمرسلين والملائكة اللُقرَّبين؛ وذلك بالقلوب الَّتِي تولَى الله رياضتها بالخوف والرجال: «لا يسبقنكم ثناء الملائكة في الإخلاص والخشوع، ولا يسفادكم ذو ابتهال وخضوع، أنى ولكم القلوب التي تولى الله رياضتها بالخوف والرجاء،

⁽۱) الحديد: آية ۲۳.

١٠٨التوحيد في المشهد الحسيني

وجعلها أوعية للشكر والثناء، وآمنها مِنْ عوارض الغفلة، وصفاها مِنْ شواغل الفترة؟!»(١).

مضانق عسيرة ومواطن خطيرة

مِنْ المضائق الَّتِي حقّق الله تعالى الانفراج والنصر - بلُ والفتح للإسلام عَلَى يد أمير المؤمنين عَلَى الله معركة بدر الكُبرى الَّتِي كانت الحسابات الاعتيادية فيها هي تفوّق عدد المُشركين وهيبة قريش، تؤكِّد أنَّ النصر لصالح المُشركين، والنَّبي عَلَيُهُ لا تأخذ منه هذه الحسابات المادّية مأخذها، فيقف بحكمة المعرفة بسعة قُدْرة الله تعالى يتضرّع إلى ربِّه مِنْ جانب، وَمِنْ جانب آخر يحزم التدبير الميداني؛ فتنكشف الغُمّة بسيف الكرار الله عن قتل قرابة نصف المقتولين مِنْ الكفّار، وشارك المُسلمين بقتل النصف الآخر (١٠).

وفي معركة أُحد، وما أدراك ما أُحد؟! حَيْث حدثت الهزيمة للمُسْلمين بَعْدَ النصر، فتأتي سعة معرفة النَّبي عَلَيْ والوصي علي الله في إمكان تحوّل القضاء والقَدَر؛ فيعزمان بسعة تدبيريّة منطلقة مِنْ تلك المعرفة بسعة بَداء الله تعالى وسعة مشيئته، فيُدفع القتلُ عَنْ النَّبي عَلَيْ وتُحُوَّل الهزيمة إلى نصر، حتى جاء نداء الوحي بين الأرض والسهاء «لا فتى إلّا عَلى، ولا سيف إلّا ذو الفقار» ".

⁽۱) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٢٩٣. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٩، ص١٦٤.

⁽٢) أنظر: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤١، ص١٤٦، نقلاً عَنْ المغازي للواقدى.

⁽٣) القاضي المغربي، النعمان بن محمد، شرح الأخبار: ج٢، ص٣٨١. الكوفي، فرات بس إبراهيم، تفسير فرات الكوفي: ص٩٥.

وفي معركة الخندق حين عبر عمر بن ودّ العامري، وأخذ يُنادي في معسكر المُسْلمين ولا مِنْ بجُيب، فأجابه (الإيهانُ كلَّه) كما سمّاه رسول الله عَيَّالله قال: «برز الإيهانُ كُلُه إلى الشُّركِ كُلِّه، اللَّهُمَّ، احفظه مِنْ بين يَديه وَمِنْ خَلفه وعن يمينه وعن شهاله وَمِنْ فوق رأسه وَمِنْ تَحْتَ قدميه» "، هذه الشدائد لا تؤثر في الإمام عَليَّ الله في قُدْرة تدبيره وشجاعة إدارته للحدث، وقدْ اهتز لها غيره، وعمى عليهم البصيرة في الأُمور، كما وَرَدَ في زيارة الإمام الهادي الله لجدة أمير المؤمنين الله الطُنُونَا * هُنَالِكَ ابْتُي الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْرَالاً شَدِيداً الْقُلُوبُ الْحَنَا الله وَرَسُولُهُ إِلّا غَرُوراً * وَإِذْ يَقُولُونَ عَلْمُ مِنْهُمُ النِّي يَقُولُونَ قَالَتْ طَائِقَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ النَّي يَعُولُونَ فَرَيْعَ مِنْهُمُ النِّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالْتُهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ يَا أَهْلَ يَعْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ قَارْجِعُوا وَيَسْتَأَذِنُ فَرِيقً مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ قَالَتْ عَائِفَهُ مِنْهُمُ يَا أَهْلَ يَعْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ قَارْجِعُوا وَيَسْتَأَذِنُ فَرَيقً مِنْهُمُ النَّي يَعُولُونَ اللهُ وَيَعْمُ النَّي يَعْرُبُ اللهُ وَيَعْمُ النَّهُ عَلَيْ اللهُ وَيَعْمُ النَّي يَعْمُولُونَ اللهُ وَيَعْمُ النَّهُ مَا النَّهُ عَلَيْ اللهُ الْعَلَيْ عَلْمُ النَّهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ النَّيْ يَعْمُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

⁽١) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص ٢٧٤، (زيارة الإمام الهادي الله لجدّه أمير المؤمنين عليه يوم الغدير). الشهيد الأوَّل، محمد بن مكّي، المزار: ص٨٠.

 ⁽۲) القندوزي، سليان بسن إسراهيم، ينابيع المودة لذوي القُربى: ج١، ص ٢٨٤.
 الكراجكي، محمد بن على، كنز الفوائد: ص ١٣٧.

إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةً وَمَا هِيَ بِعَوْرَةِ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَاراً﴾ (١) ، وقسال الله تعسالى: ﴿وَلَسَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ الله وَرَسُولُهُ وَمَساوَلُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلاَّ إِيسَاناً وَتَسْلِيماً﴾ (٣) فقتلت حَمْرَهم وهزمت جمعهم ﴿وَرَدَ اللهُ الَّذِينَ حَمْرُوا بِغَنْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا حَيْراً وَكَنَى اللهُ النُّوْمِذِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللهُ قَوِيّاً عَزِيزاً﴾ (٣).

وهي مِنْ جهة أُخرى، حذر ويقظة واحتراز لرسول الله رضم علمه بالنصر، وإنَّ عليّاً في علم الله يقتل ابن ودّ العامري، لكن مَعَ ذلك نرى النّبي عَلَيْ للله يقتله لابن ودّ العام، وعلي الله كذلك في قتاله لابن ودّ يتصرّف مَنْ يعلم بأنَّ المشيئة الإلهيّة منفتحة عَلَى كُلّ الاحتمالات وإنْ كانَ القضاء مُبرماً والقَدَر محتوماً.

كها في قول إبراهيم الله : ﴿ وَحَاجَهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتَحَاجُونِي فِي الله وَقَدْ هَدَانِ وَلاَ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلاَّ أَن يَشَاء رَبِي شَيْناً وَسِعَ رَبِي كُلِّ شَيْءِ عِلْما ﴾ () ، فرغم عدم خوفه مِنْ آلهة المُشركين و لا منهم إلّا أنّه رغم ذلك هُوَ في حَذَرٍ مِنْ جهة سعة علمه تعالى ومشيئته فيظلّ متأهباً يقظاً.

فرغم الشدائد العظيمة الَّتِي مرَّ بها رسول الله عَلَيُهُ والمحن الكبيرة والصعاب الكؤود والزلازل المهولة الَّتِي عصفت به، رغم كُل ذلك - ورغم وجود المنافقين والمُرجفين والـذين في قلوبهم مرض والأحزاب وصنوف

⁽١) الأحزاب: آية ١٠-١٣.

⁽٢) الأحزاب: آية ٢٢.

⁽٣) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص ٢٧٤، (زيارة الإمام الهادي ﷺ لجده أمير المؤمنين ﷺ يوم الغدير). الشهيد الأوَّل، محمد بن مكّى، المزار: ص٧٩.

⁽٤) الأنعام: آية ٨٠.

عديدة معادية داخل صفوف المُشلمين فضلاً عَنْ خارجه – لم يستسلم هُـوَ ولا وصيّه عَلِيًّ اللِّهِ إلى كُلِّ ذلك، بلْ كَانَ النشاط والأمل والحيويّة والرجاء بقُـدْرة الله، كُلِّ ذلك يُفتت اليأس المحتوم والشدائد المقضيّة بنصر مُؤزّر وفتح مبين.

وَهَذا الذي نشاهده مِنْ سَيِّد الشَّهَداء اللهِ أَنَّه اللهِ رغم كونه أسير الكُربات، إلّا أنَّه كَانَ في قمّة انفجار الحراك والنشاط والبناء لتداعيات مُتطلِّعة مستقبليّة ثاقبة، لم تحجبه الشدائد عَنْ إبصار الآثار والنتائج وما يتلو الحدث مِنْ أحداث إلى يوم القيامة.

يوم حُنَيْن

يوم حُنَين الذي وَرَدَ ذكره في زيارة الهادي الله لحدِّه أمير المؤمنين الله يوم العدير: «ويوم حُنَين عَلَى ما نطق به التنزيل: ﴿إِذْ أَعْجَبَ نَصُمْ كَنْرَتُكُمْ فَلَمْ يُومِ العدير: «ويوم حُنَين عَلَى ما نطق به التنزيل: ﴿إِذْ أَعْجَبَ نَصُمْ مُدْيِرِين * ثُمَّ أَنْزَلَ الله تَعْنِ عَنَصُمْ شَيْئاً وَصَاقَتْ عَلَيْكُمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَيْتُم مُدْيِرِين * ثُمَّ أَنْزلَ الله سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) والمؤمنون أنت ومَنْ يليك وعمّك العبّاس ينادي المنهزمين: يا أصحاب سورة البقرة، يا أهل بيعة الشجرة، حتى استجاب له قومٌ قد كفيتهم المؤنة، وتكفّلت دونهم المعونة، فعادوا آيسين مِنْ المثوبة راجين وعد الله تعالى بالتوبة، وذلك قول الله جَلَّ ذِكْرُه: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ الله مِن بَعْدِ ذَلِكَ عَلَ مَن يَشَاء﴾ (١) وأنت حائز درجة الصبر فائزٌ بعظيم الأجر» (١).

ويخصّ بالذكر يوم حُنَين، وذلك لجهات لعلَّ منها بيان وضوح التأييــد

⁽١) التوبة: آية ٢٥-٢٦.

⁽٢) التوبة: آية ٢٧.

⁽٣) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٢٧٤-٢٧٥. الشهيد الأوَّل، محمد بن مكّي، المزار: ص٠٨.

والنصر الإلهي؛ حَيْث إنَّ المُسلمين انهزموا في تلك الواقعة بسبب إعجابهم بكثرتهم، حَيْث يظهر لنا كيف أنَّ الإعجاب ببعض المقادير والأوضاع المادّية، كالكثرة والثقّة بها يؤدِّي إلى ضعف الحذر، وقلّة الخوف، وعدم اليقظة، وقلّة التأهب، وضعف الالتجاء إليه تعالى، أي: ضعف التوكُّل عليه وازدياد التوكُّل عَلَى أوضاع القَدَر، وَهُوَ تواكل عَنْ النشاط لو اعتمد عليها الإنسان دون المشيئة الإلهية.

وفي المقابل، إنَّ هذهِ الكثرة لم تُغرِ أصحاب النفوس العالية وأصحاب الممم المُتعالية أو تدعوهم إلى الفتور والتواكل، بل كانوا في قمة اليقظة والترقُّب لمفاجئات التغيير في القَدَر والمقادير ورفع إبرام القضاء عمّا يدعوهم إلى قمّة الحراك والنشاط والاستعداد للمفاجئات توكّلاً عَلَى الله وحذراً مِنْ سعة المشيئة الإلهية، ففي تلك المعركة حين انهزم المُسْلِمُون رُوي رسول الله على شاهراً سيفه يشدّ العزائم، والوصي على الله بين يديه يكرّ عَلَى القوم، وقد صاح النّبي على العباس لأجل أن يُنادي المُسلمين.

فهُنا مشهدان: مشهد الهزيمة والتواكُل مِنْ قبل المهاجرين والأنصار؛ بسبب الاعتباد الكامل عَلَى الأسباب الطبيعية، إلّا قلّة مِنْ الخاصّة وبني هاشم. يقابله مشهد للخوف مِنْ سعة المشيئة والتوكُّل عَلَى الله والعزيمة والإصرار يرسمه لنا النَّبِيُ عَلَيْ والوصيُ اللهِ .

المُعلَمُ الجبري مِن جديد

غُلَّت أيديهم

نعود إلى قضية المَعْلَم الجبري اليهودي وبيانها بشيء مِنْ البسط، فقضية المَعْلَم الجبري الذي سلكه اليهود في فكرهم العقدي، والذي يرى أنَّ يد الله مغلولة - وَهُو أيضاً مِنْ مبتنيات مدارس جبرية عديدة جميعها ترى أنَّ يد الله مغلولة مَعَ تفاوت في الدرجات - حَيْث يرون أنَّ الله كتب ما كَانَ وما يكون، فلا تغيّر ولا تبدّل فهم قائلون بالجمود وبالثبات وعدم التغيّر في شيء؛ لأنّه لا معنى للتغيّر، ولعلّه م ذهبوا لذلك لأنَّ التغيير يكون مِنْ الجهل، فمثلاً الإنسان لم يكن يعلم بأمر فيتخذ قراراً، ثمَّ يطرأ له علم بعدم وجود مصلحة في قراره فيتراجع ويغيّر قراره، أمَّا ربُّ الأرباب الحكيم العليم المُحيط بكُلً شيء فلا جهل في ساحته.

إذنْ؛ فلا تغيّر ولا تبدّل، بَلْ لا معنى للتغيّر والتبدّل.

فنسبة التبدّل والتغيّر إلى الله يعني - في حسبانهم - نسف كهال العلم الإلهي؛ فَمِنْ أجل التوحيد الخالص يجب عدم التفكير في التغيير، وقد وقع في ذلك الكثير مِنْ المدارس الكلاميّة كالأشعريّة (١) وبعض العُرفاء والصوفيّة.

⁽١) قَالَ أبو الحسن الأشعري: «لا خالق إلَّا الله. وإنَّ أعهال العباد مخلوقة لله مقدرة كمَّا قَالَ: ﴿وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الصافات: ٩٦)، وإنَّ العباد لا يقدرون أنْ يخلقوا شيئاً وَهُمْ يُخلقون، كمَّا قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿قَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ الله﴾ (فاطر: ٣)». الأشعري، أبو الحسن، الإبانة عَنْ أصول الديانة: ص ٢٠.

مقابل ذلك المسلك المادّي التفويضي الذي يقول بإطلاق إرادة الإنسان مِنْ كُلّ قيد، ويرى أصالة الإرادة للإنسان ولا إرادة تحكم إرادة الإنسان، وهذهِ التفويضيّة مُتطرّفة، وهُناك تفويضيّات أُخرى أقلّ مِنْ ذلك ترى شانيّة لإرادة الإنسان، وأنَّ الله هُوَ الذي أعطاه الإرادة وفوَّض إليه الأمر؛ فَهُوَ مُطلق الإرادة بواسطة الله.

وَمِنْ الأمثلة الَّتِي بيّنها القُرآن للمسلك - الجبري- الذي يقول: إنَّ يد الله مغلولة. هي قصّة اليهود حينها أمرهم الله بـذبح بقـرة؛ حَيْث لا يـرون أنَّ هُناك مساحة للحركة الاختيارية وأنَّ باب التغيير والتبديل مسدود.

وبها أنّهم يرون أنَّ يد الله مغلولة - وَهَ ذا الوصف لمعتقدهم هُ وَ لحقيقة وواقع معتقدهم، وإنْ كانوا قدْ لا يصرِّحون بذلك، لكن هَذا واقع معتقدهم وَهَذا ما يُضمرون وينطوون عليه، وما لعلَّه يظهر مِنْ فحوى كلامهم قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ الله مَغْلُولَةً غُلَّتُ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُواْ بِمَا قَالُواْ بُلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ (١٠).

ولعلَّ سائلاً يسأل: ما علاقة ذلك بذبح البقرة في بني إسرائيل؟ والجواب: إنَّ معنى يدّ الله مغلولة هُوَ معنى جفاف القلم، وأنَّ الله كتب ما كَانَ وما يكون؛ فلا تغيّر ولا تبدّل في ذلك.

وبها أنَّ لا تغيّر ولا تبدّل، وأنَّ الله قدْ كتب كُلّ الحوادث فقدْ كتب أدّق الدقائق وتفاصيل الجزئيات، ومنها حادثة قتل الشاب مِنْ بني إسرائيل، عندما أمرهم موسى بذبح بقرة اعتقدوا أنَّها بعنوانها الجزئي مكتوبة - أي: بأوصافها الجزئية مِنْ العمر واللون وغيرها - فإذا أراد بنو إسرائيل ذبح البقرة التي يُريدها الله، لا بدَّ أنْ يـذبحوا البقرة ذات الأوصاف الدقيقة الثابتة في

⁽١) المائدة: آية ٢٤.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البَداء ١١٥

اللوح الثابت عِنْدَ الله، ولعلَّ هَذا في نظرهم قمّة الطاعة والتوحيد؛ ولذلك حينها قال لهم موسى: ﴿إِنَّ الله يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُواْ بَقَرَةً ﴾(١)، قالوا: ﴿...اذْعُ لَنَا رَبِّقُ لِنَا اللهِ إِنَّ البَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا ﴾(٢).

وبملاحظة الآيات في سورة البقرة مِنْ آية ٦٧ إلى آية ٧٠ أنَّهم كرّروا كلمة (يُبيِّن) ثلاث مرات؛ إشارةً إلى إرادتهم الأمر المُضيّق لحسبانهم أنْ لا فُسحة في الحركة والحراك، والأُمور كُلّها مُعيّنة مُسبقاً مِنْ دون تغيير، هَذا هُوَ السُّوال المذموم الذي يبتغي منه تضييق دائرة الأفعال والتدبير؛ لأنَّ اللوح الذي كتبه الله – بحسب زعمهم – لوح ثابت فيه العناوين محدّدة وثابتة وجزئية، والبقرة عنوان كلي؛ ولذلك أخذوا يتشدّدون ويتشدّدون حتى انحصرت في مصداق واحد، فذبحوها وما كادوا يفعلون.

وعَلَى الضدِّ تَمَاماً مِنْ هَذَا المنهج - أو المسلك الضيِّق المُضيَّق - ترى سَيِّد الشُّهَدَاء رغم أَنَّه أُخبر بحدث مُشخَّص ومضيّق، وبواقعة جزئية ومصداق مُحدِّد، لكنَّهُ مَعَ ذلك يبتغي ما هُوَ أوسع، ورغم أَنَّه أُخبر أَنَّه مقتول مسلوب في أرض كربلاء، إلّا أَنَّه يبتغي ويطلب أوسع مِنْ ذلك، فَهُو لا يُبْخِل كريماً ولا يُضيِّق واسعاً، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الله وَاسِعُ عَلِيم﴾ (الله والحسين اللهِ أُخبر أيضاً بحادثة متعيَّنة مِنْ النَّبي ﷺ وَمِنْ وحي السهاء، ومَعَ ذلك فإنَّه اللهِ تحرّك وسعى أنْ يوسِّع الجزئي ويوسِّع العنوان الضيِّق - وَهُوَ القتل في كربلاء - إلى خيارات أكثر ولو في ضمن العنوان الضيِّق - وَهُوَ القتل في كربلاء - إلى خيارات أكثر ولو في ضمن العنوان الضيِّق.

⁽١) البقرة: آية ٦٧.

⁽٢) البقرة: آية ٧٠.

⁽٣) البقرة: آية ١١٥.

السلك الجبري أنواع وأنماط

المسلك الجبريّ عَلَى أنواع وأنهاط، فنمط يُلغي كُلّ الخيارات، وَهُوَ المسلك المُتشدِّد في الجبريّة؛ فإنَّه يلغي كُلّ خيار لله ولعبده، كها هُوَ الحال في المسلك اليهودي الذي يقول: إنَّه جفّ القلم، فإذا جفّ القلم فلا خيار لأحد. وكأتهم اقتطعوا الآية القُرآنية، وهي قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ في سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ (١٠). ولم يكملوا، والحال أنَّ الآية بيّنت (أنَّه استوى عَلَى العرش بَعْدَ نهاية خلق السموات والأرض وما بينها ولم يكن استواؤه عَلَى العرش مِنْ جفاف القلم)، بلْ في الآية تتمّة تقول: ﴿ يُدَبِّرُ الأَمْرَ ﴾ (١٠).

والاستواء عَلَى العرش يُراد مِنْهُ استعلاؤه وسيطرته عَلَى كُلّ شيء، وأنَّ قدرته سواء عَلَى كُلّ الأُمُور لَيْسَ شيء أسهل وآخر أصعب، بَلْ كُلّها مقهورة ومنقادة لَهُ تَعَالَى، فالاستواء لا يعني الثبات، أو يكون هُناك في الجملة ثبات، ولكن الثبات لا يعني جفاف للقلم وعدم التدبير وعدم التغيّر، بل هُناك ثابت بلحاظ أصل وجوده، إلَّا أنَّهُ بلحاظ مشخصاته وملابساته قابل للتغيّر بإذن الله الذي يدبر الأمر ويفصِّل الآيات.

الجبرية الصُوفيّة

وَهَذا ما وقع فيه بعض الصوفيّة مِنْ القول بالجبر مِنْ حَيْث لا يشعرون؛ وذلك أنَّهم وإنْ لم يقولوا في كلامهم: إنَّ يدالله مغلولة. ولم يصرّحوا ولم ينسبوا العجز للإنسان، لكنّهم قالوا بضرورة التعجيز للإنسان -

⁽١) يونس: آية٣.

⁽٢) يونس: آية٣.

وفرق بين العجز وبين التعجيز، أو بين سلب الإرادة منهم وبين أنَّهم بإرادتِهم يسلبون إرادتَهم و والحمل عَلَى أنَّ يسلبون إرادتَهم والحمل عَلَى أنَّ (سلب الاختيار بالاختيار) رغبة منهم في اختيار الله، كأنَّ الإنسان يجعل نفسه مطآً للإرادة الإلهية.

ما يُريد الله لي وليسَ ما أُريده أنا، لا أختار ولا أتصرّف؛ لأنَّ أيّ تصرُّف في بدني هُوَ تصرُّف في بدني هُوَ تصرُّف في مال الغير لا يجوز، ولا إرادة لي؛ لأنَّ الإرادة أيضاً تجاوز عَلَى إرادة الله، فلا أُريد إلّا ما أراده الله، وَهَذا في زعمهم مُنتهى العبوديّة كها يَرُون.

المنطق الحُسيني يُحاكم الجَبريّة

ولكنّه بحسب المنطق الحسيني يكون هذا المسلك يشتمل على جَبريّة عُفقة ويأس مِنْ رَوح الله، وتملّص مِنْ المسؤوليّة والمُحاسبة وركون إلى القعود والفشل، وَمِنْ جهة أُخرى هي مغالطة خَفِيّة؛ لأثّها تنطوي عَلَى التباس، وهو أنَّ كُلّ مَنْ يتصرّف بإرادته، فَهُو قدْ تصرّف في غَير ما يريده الله وتجاوز عَلَى بالله، فأي حركة وأي تحرُّك هُو اعتراض بلسان الحال عَلَى الله وتجاوز عَلَى إرادته، (فيجب أَنْ يكون الإنسان كالميت بيدي غاسله)، وهذا معنى جمودي يدعو إلى السفعف والوهن والاستكانة والقنوط واليأس، بينها أعطى يدعو إلى السفعف والوهن والاستكانة والقنوط واليأس، بينها أعطى الحسين المُخلِد درساً مِنْ خلال عمله وشعاره يُقتدى، وهو أنا أتحرّك في إرادة الله وليسَ تجاوزاً عَلَى إرادة الله، بل ضمن إرادته (مِنْ الإرادة وليسَ عَلَى الإرادة)، وهذا بحاجة إلى بيان:

جوهر الإجابة هُوَ قضيّة السعة الوجوديّة لقدرة الله وسعة مشيئته؛ وبالتالي سعة الإرادة عَلَى لوح القضاء والقَدَر، قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاء بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ فالمنطق الحسينيّ يقول: هُناك أمر مقَدَّر ومقضي محتوم، ولكن - أيضاً - هُناك سعة مُستمرّة، وتوسُّع في الإرادة الإلهيّة، فالإنسان عندما يتحرّك يطلب بلسان الحال، ويقول: إنَّ المشيئة والقُدرة والإرادة واسعة في توسّع، والخيارات كثيرة.

نَعَمْ، لو لم يختر الإنسان فَقَدْ يُقَال: إنَّهُ مُستسلم لإرادته تعالى. لكن لا يصح هذا المعنى؛ إذْ لا مجال للتسليم قبل الوقوع (٢)، ولكن هُناك ما هُوَ فوق التسليم وَهُوَ الرضا، وهُناك ما فوق الرضا؛ وَمِنْ هُنا لا بدَّ أَنْ نبيِّن المستويات التِّي توضِّح تفاعل العبد مَعَ الإرادة الإلهيّة قبل أو قُبيل الوقوع وما بَعْدَ الوقوع، والَّتِي مِنْ خلالها تُبيِّن مراتب النجاح في الابتلاء الإلهي.

مراتب النجاح في الابتلاء الإلهي

هُناك مراتب عديدة للنجاح في الابتلاء الإلهي، وَكُلّ مرتبة غَير الأُخرى بحسب التكامل الإلهي، وَكُلّ مرتبة تختلف عَنْ الأُخرى - وبحسب تكامل

⁽١) الذاريات: آية ٤٧.

⁽٢) قد يُتوهّم - كها توهم بعض الصوفية أو العرفاء أو حتى اليهود - أنّ من التوحيد هو التمسّك بالإرادة الإلهية الجزئية؛ لأنه لا محالة لو وقعت فهي جزئية، فالإنسان في نظرهم يجب أن ينظر إلى ذلك الجزئي الذي سيقع والذي هو في علم الله، وهكذا تفكير - قبل وقوع الحادث - باطل؛ لأنّه تعجيز لقدرة الله وإرادته بأن كان الله تعالى -قبل الوقوع - مجبوراً على فعل جزئي ضيق لا يمكنه أن يُغيره، وهذا تعجيز وليس توحيداً.

ونهج عاشوراء يُعلِّم الخلق أنّه بها أنّ البّداء الإلهي هو التغيّر في الواقع الخـارجي تبعـاً لتغيّر الشروط والمقتضيات فاستوسعوا - ثقة بربّكم وتفاؤلاً - رحمة الله وسعة مشيئته وإرادته من خلال التحرّك البنّاء الذي يؤدّي إلى ذلك.

المؤمن- وهُنا نقول:

إنَّ الحسين اللهِ في أعلى المراتب مِنْ النجاح؛ لأنَّ درجة النجاح تتناسب مَعَ صعوبة الامتحان والابتلاء الإلهي، فإذا كَانَ الحسين اللهِ نجع بشكل مُتميّز في المرتبة العُليا فبالتأكيد يكون قدْ نجع في الدرجات الأدنى بشكل مُتميّز أيضاً.

ولابدَّ هُنا مِنْ وقفة نُبيِّن فيها ماهية ومراتب ذلك النجاح الذي أُعطي به الحسين اللهِ الدرجات العُليا في الآخرة، وما قام به (صلوات الله عَلَيْه) من ملحمة، وأنَّ السعي والحراك والمثابرة مجاله مفتوح قبل وقوع وقبل حصول الحدث، وأنَّ هَذَا لا ينافي التسليم والرضا بالقضاء والقَدَر الإلهي، بَلْ هُنَا موطن الرجاء والتفاؤل بالخير والأمل، والإيهان بسعة المشيئة عَلَى القضاء والقَدَر، وأمَّا موطن التسليم والرضا والشكر فَهُوَ بَعْدَ الوقوع والحصول، كَهَا قَالَ اللهِ بَعْدَ وقوع القتل في أهل بيته وأصحابه «رضا برضاك لا معبود سواك»، وتبيان ذلك.

١. مرتبة الصبر والتسليم لإرادة الله، وَهُوَ الانقياد والتسليم للإرادة الله، وَهُو الانقياد والتسليم للإرادة الإلهيّة، وهذهِ المرتبة تجتمع معها وجود الصعوبة والكراهة للنفس، ولكن الإنسان بإرادته يروِّض نفسَه عَلَى الصبر عَلَى ما حلَّ به قربة لله تعالى.

 وأمًّا مرتبة الرضا فهي أعلى منها؛ لأنَّ الصعوبة والكراهة غَير موجودة، بل الاستبشار والرضا، فيكون الإنسان مخبتاً ومستسلمً للإرادة الإلهية، والنفس راضية فرحة بها قسم الله لها.

وهاتان المرتبتان بَعْدَ وقوع القضاء وليسَ قبله، أمَّا قبله فلا مجال ولا معنى للتسليم، بَلْ هُوَ استسلام للتواكل، بلْ هُوَ مجال للنشاط والحراك والمسؤوليّة.

٣. نَعَمْ، يمكن أَنْ نتصوّر وجود مرتبة للرضا قبل وقوع القضاء، وَهُـوَ (الرضا بها سيقع) مَعَ التفاؤل؛ وبالتالي عدم التمرُّد والسكون للقضاء الإلهي لاطمئنان النفس بها سيقسم الله لها مَعَ التفاؤل بوجود ما هُوَ أوسع.

٤. وهذه المرتبة - الرضا- كما قُلْنا لا تكون قبل وقوع القضاء، بل قبله المجال مفتوح للحركة والحراك والنشاط والقيام بالمسؤوليّة، بل هُوَ المُتعيّن والواجب، كما بيّنه الإمام الصادق الله في عِدَّة روايات، وهذه الروايات ترسم لنا منهاج عمل في كيفيّة تعامل الإنسان مَعَ القضاء والقَدَر، وما هُوَ الواجب عليه قبله وبعده؟ وأين يكون مجال المسؤوليّة؟

٥. الروايات الَّتِي تُبيِّن موطن النشاط والحراك والمسؤوليّة، الَّتِي وردت عَنْ الإمام الصادق اللَّيْ، والَّتِي مِنْ خلالها يتضح لنا النشاط الحسيني المملوء بالرجاء المتوقِّد بالمعرفة بسعة علمه ومشيئته تَعَالَى، المُتزايد قوّة وتوسّعاً في كربلاء. عَنْ يونس بن يعقوب، عَنْ بعض أصحابنا قَالَ: «كَانَ قوم أتوا أبا جعفر اللَّيْ فوافقوا صبياً له مريضاً، فرأوا منه اهتهاماً وغيًّا وجعل لا يَقِرُّ، قَالَ: فَالنوا: والله، لئن أصابه شيءٌ، إنّا لنتخوّف أنْ نرى منه ما نكره. قَالَ: فها لبشوا أنْ سمعوا الصياح عليه، فإذا هُو قدْ خرج عليهم منبسط الوجه في غَير الحال التي كَانَ عليها، فقالوا له: جعلنا الله فداك، لَقَدْ كُنّا نخاف ممّا نرى منك أنْ لو وقع أنْ نرى منك ما يغمّنا. فَقَالَ لهم: إنّا لنحب أنْ نُعافى فيمَن نحبُّ، فإذا جاء أمر الله سلّمنا فيها أحبًّ» (۱).

كذلك قول الصادق الله «إنّا أهل بيت نجزع قبل المصيبة، فإذا نزل أمر

⁽۱) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٣، ص٢٢٦، ح١٤. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٣، ص٢٧٦، ح٢٤١.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء

الله رضينا بقضائه وسلّمنا لأمره، وليسَ لنا أنْ نكره ما أحبَّ الله لنا (١٠٠٠).

وبنفس المضمون أحاديث كثيرة منها ما ذُكر في الوسائل في باب جـواز إظهار التأثُّر (٢).

٦. فالجزع في الرواية المُتقدمة - ومضمون روايات أُخرى - بمعنى الإلحاح في الرجاء والدعاء والطلب مِنْ الله تعالى، وَهَذا ميـزان لموضـع الحـراك والفعّاليّـة والنشاط لإرادة التغيير والرجاء، أنَّه قبل نزول أمر الله وقبل وقوع القضاء.

أمَّا بَعْدَ وقوع أمر الله ووقوع القضاء، فهنا موطن التسليم والرضا بها ثبت حصوله ولا يرغب في غيره، وَهَذا الميزان نُحالف لمنطق الجبر اليهودي والأُمَوي، ولمنطق التفويض القدري اليهودي السقيفي الأُمَوي. فالجزع قَبل الوقوع عبارة عَنْ قمّة الحيويّة والرجاء والأمل والنشاط، لا التبرّم والإياس.

وَهَذا التفصيل في الميزان المعرفي لدى أهل البيت الله وقوع القضاء مَعَ ما بَعْدَ وقوعه مِنْ أعظم موازين المعرفة بقضاء الله وقدره، والمعرفة بمشيئته برجاء وخوف، والتسليم لفعله والرضا به، فلكل هذه الأحوال مواطن ومنازل ومقامات لم يكن لتُعرَف لولا أهل البيت المنهد، وهي تفاعل الاختيار الإنساني مَعَ الحاكمية الإلهية.

النشاط والحركة الحُسينيّة

يظهر من كثير من كلمات أهل البيت عليه التحذير من الياس وتضييق سعة الإرادة والرحمة الإلهية، قال مولانا صادق أهل البيت عليه ليسرة: «يا ميسرة، ادعُ ولا تقل: إنّ الأمر قد فُرغَ منه. إنّ عند الله (عزّ وجلّ) منزلة لا

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، مَن لا يحضره الفقيه: ج١، ص١١٩، ح٥٦٧.

⁽٢) أُنظر: الحرّ العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٣، ص٧٧-٢٧٧، باب٨٥.

تُنال إلّا بمسألة، ولو أنّ عبداً سدَّ فاه ولم يسأل لم يُعطَ شيئاً، فسَلُ تُعطَ، يا ميسرة، إنّه ليس من بابِ يُقرع إلّا يوشك أن يُفتح لصاحبه، (١٠).

الحسين الله من خلال حركته لم يَغلق باب المسألة رغم تسليمه ورضاه وتفاؤله بعظيم رحمة الله، لكنّه يقول بلسان حاله: هناك ما هو أوسع وأوسع وأوسع إلى ما لا نهاية، فالإمام الصادق الله حين يقول لميسرة: «إنّ عند الله (عزّ وجلّ) منزلة لا تُنال إلّا بمسألة»، فهذا يعني الحركة والتحرّك لنيل تلك المنزلة، وهذا ما فعله الحسين الله حيث أطاع ما أمر به رسولُ الله على الله وفي الجنّة درجات لن تنالها إلّا بالشهادة» (١٠).

وبيان الصادق الله يفسّر حركة الحسين الله الآنه كان يطلب ما فوق المنزلة بالمسألة، والسؤال بالعمل والسعي لا باللسان فقط، وأنّ الحسين الله كان يُلّح بالدعاء بلسان الحال ويبحث عن سعة الإرادة الإلميّة، وهذا قمّةٌ في التوحيد، وقمّة التعظيم لمقام الله تعالى عن أن يحكم عليه قضاء أو قدر أو لوح أو قلم؛ لأنّه لم يُبخِل جواداً، ولم يُصغِّر عظيماً، ولم يُضيِّق واسعاً، وهذه معرفة واسعة وشاملة وكبيرة أكبر من الإنسان وممّا وصل أو سيصل إليه من المعرفة التوحيديّة بالله، وهذا - وهو الإيمان بالبَداء - توحيد أعظم من التوحيد الذي ترسمه لنا كلُّ المعارف الإلهيّة، فضلاً عن الفضائل الأخلاقية المحدودة مهما كبرت وعظمت، كما ورد: «مَا عُظمٌ الله بمِثْل البَدَاء» (٣).

⁽١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٦٧. الحلي، ابن فهد، عدّة الداعي: ص٢٣٠.

⁽٢) الكوفي، أحمد بن أعثم، الفتوح: ج٥، ص١٩.

⁽٣) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص١٤٦.

وبهذا؛ فالحركة والحراك ليس اعتراضاً على قضاء الله وقدره، بل استمطار من سعة بحر المشيئة ومن طمطامه الزخّار للعلم الإلهي.

النشاط والحركة اليونسيّة

لأجل استيضاح المطلب لا بدّ من التفرقة بين الحركة اليونسيّة والحركة الحُسينيّة، بين النشاط اليونسيّ والنشاط الحُسينيّة:

ا. نحن نعتقد أنّ يونس الله كان مسلّماً لأمر الله، راضياً متفائلاً بسعة رحمة الله، ولكنّ الفرق أنّه تحرَّك إلى خارج الحدث والمواجهة، ولم يتحرّك في الداخل - كما تحرَّك الحسين الله - تحرّك إلى خارج معركة الهداية، فالآية القرآنية تصف يونس أنّه ظنَّ أن لن يضيِّق الله عليه المسؤوليّة، قال تعالى: ﴿وَذَا النّونِ إِذَ ذَهَبَ مُغَاضِباً فَظَنَّ أَن لَن يَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظَّلُمَاتِ أَن لَا إِلَة إِلّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنتُ مِنَ الظَّالِينَ ﴾ (١٠).

٢. الظنّ بسعة الإرادة والرحمة الإلهيّة – وعدم النضيق في المسؤوليّة – وظّفه يونس الله إلى خارج معركة الهداية التي خاضها في قومه، فعندما بليت ونفذت سُبُل النجاح ابتغى سعة الرحمة في مكان آخر غير مكان معركته، وكان من الأولى التحرُّك لطلب سعة الرحمة وهو في قومه.

٣. لم يكن صبره الله بمستوى صبر الحسين الله قال تعالى: ﴿فَاصْبِرُ لَحُهُمَ مَكُمُّومٌ ﴿ ثَالَ تَعَالَى: ﴿فَاصْبِرُ الْحُدِي وَهُوَ مَكُمُّومٌ ﴾ (٢) ، فالحسين الله نادى قبل أن يكون مكظوماً استمطاراً من سعة بحر المشيئة.

⁽١) الأنبياء: آية ٨٧.

⁽٢) القلم: آية ٤٨.

بالمشهد الحسيني	التوحيد في	178	
ي سبود سبور	2 -		

إنّ الحسين الله حتى بعد اليقين باليأس من القوم، بل ما هو أكثر من اليقين باليأس من القوم ما زال يقاتل ويقاتل بتفاؤل لا حدود لـ حتى قُتـل مظلوماً عطشاناً.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البَداء

شجاعة إدارة الأزمات وإمامة الأمة

شجاعة التدبير

لم تكن شجاعة الحسين الله شجاعة فرد أو شبجاعة فردية فحسب، بل كانت شجاعة في التدبير وشبجاعة في الحكمة وفي التخطيط والتقدير، وهي ما يُسمّى بشجاعة القيادة وشجاعة إدارة الأزمات وإمامة الأُمّة.

فإنَّ المَكْر الذي مكره أعداء الحسين به الله لا يقل عَنْ المَكْر الذي مكره الأعداء بجدَّه وأبيه وأُمَّه وأخيه؛ حَيْث إنَّه جُعْجِع به ومُنع مِنْ الوصول إلى الكوفة، ومُكِر به وبأهل بيته وأصحابه؛ حَيْث قُتِلوا وسُلِبوا وداست الخيـلُ صدرَه وسُبيت نساؤه.

وسنة المكر سنة يصفها القُرآن بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْبَةٍ أَكَابِرَ مُحْرِمِيهَا لِيَمْكُرُواْ فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلاَّ بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُون ﴾ (١) ، كُلِّ هَذا المكر الذي مكروه تحوَّل إلى نصر للحسين اللهِ - قَتْلهم للحسين اللهِ أعطاه الحياة الأبديّة إلى يوم القيامة وأعطاهم الموت والفناء والعذاب إلى يوم القيامة - فيا الأبديّة إلى يوم القيامة - فيا هُو المُخطِّط والمُدبِّر؟ وما هي النتيجة؟ فإنَّه كها يقولون: «الأعهال بخواتيمها» (٢) ، والمنتصر هُوَ صاحب النتائج وصاحب العاقبة الحَسَنة،

⁽١) الأنعام: آية ١٢٣.

⁽٢) المشهدى، محمد بن جعفر، المزار: ص٣١٢.

فالحسين الله كانَ يبحث عَنْ النصر الواقعي وَهُوَ الفتح، وليسَ عَنْ النصر الظاهري، فالحسين الله يصف معركته بالفتح، فالفتح نصر عظيم وكَانَ الخسين الله يبحث عَنْه، وَهَذَا ما تُشير إليه العقيلة الله في مجلس يزيد (لعنه الله) حَيْث تقول: (فكِدْ كَيْدكَ واشعَ سَعْيَكَ وناصِبْ جُهْدَكَ، فوالله، لا تَمْحُو ذِكرَنا، ولا تُميتُ وَحينا، ولا تُدرِكُ أَمَدَنا، ولا ترحضُ عنك عارَها، وهل ذِكرَنا، ولا تُمند، وأيّامُك إلاّ عَدَد، وجُعُمُك إلاّ بَدَد، يومَ يُنادي المنادِ: أَلاَ لَعْنَةُ الله عَلَى الظَّالِينَ (١٠). وهذه الكلمة الجامعة لسيدة البيت الهاشميّ تُسير إلى كيفيّة تحوّل تدبير الشيطان السيئ إلى نصر في صالح المؤمنين.

الفصة والفرصة

هُناك نفوس واسعة الأمل والرجاء تستطيع أنْ تحوّل الهزيمة إلى نصر - تحوّل الغصّة إلى فوصة - فإنَّ نفس الهزيمة لو نظرت إليها ببصيرة وتَرَوِّي مِنْ جميع جوانبها لرأيت فيها جوانب إيجابية كثيرة تُستثمر وتُوظَّف للنتائج المرجوّة، وَهَذا ما رآه الحسين اللهِ في ساحة الطّف، فَهُوَ يرى أنَّ هَذا الجيش المُحاصر له سوف يفعل به وبأهل بيته وبأصحابه وعياله ما يفعل، وهذه كُلّها جوانب سلبيّة واقعية لا محيص عنها.

إذن؛ ينبغى ألّا ينصحهم الحسين الله ، فلهاذا نصحهم الله ؟

قال مفسِّرو الواقعة: إنَّه لأجل إلقاء الحجّة عليهم. وَهَذا تفسير لطيف لكنَّهُ يقف عِنْدَ مشارف الجانب السلبي.

⁽۱) الطبرسي، أحمد بن علي، الاحتجاج: ج٢، ص٣٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٤، ص١٣٥.

أمًّا الجانب الإيجابي، فيمكن استعراضه مِنْ خلال عِدَّة وجوه:

ا. إنَّ الحسين اللهِ نصحهم لأجل أنْ يهتدي مَنْ يهتدي - كما اهتدى الحرّ في آخر لحظاته - فلو نظرنا عَلَى مُستوى ومُحيط جزئي وكمفردة جزئية نرى الحسين اللهِ انتصر في كسب الحرّ إلى جهة الإيمان، وَهَذَا سَعْيٌ لتحصيل ما أمكن مِنْ الانتصارات الجزئيّة الَّتِي لمْ يفرط بها الحسين اللهِ، وتقليل ما أمكن مِنْ الخسائر - مهما أمكن - وإنْ استيقن بخسارة أصل النصر العسكرى، وَهَذَا طموح خفّاق آفاقي.

وبعبارة أُخرى: إنَّ الحسين اللَّهِ وإنْ كَانَ يبحث عَنْ الفتح الذي هُـوَ أعظم مِنْ النصر، لكنّ ذلك لا يعني مُطلقاً التفريط بالجوانب الأُخرى، وعدم البحث عَنْ الانتصارات في الجوانب الأُخرى فيها هُوَ ممكن ومقدور.

وهذه قاعدة وضابطة دستورية يضعها بين أيدينا - وفحواها-: أيّها المؤمنون، مها عَظُم هدفُكم، ومها عمقَ تدبيرُكم، فهذا لا يعني إطلاقاً ترك وإهمال الجوانب مها كانت صغيرة وغير أصيلة بلحاظ الهدف الأكبر.

وَهَذا الأصل الدستوري والقاعدة الكبيرة لَيسَ فقط هُوَ عَلَى المستوى الاجتهاعي سواء في المُجْتَمع الصغير (الأُسرة) والمُجْتَمع الكبير، بلْ عَلَى مُستوى الأُسرة الدوليّة والمجتمع البشري المشعوبي، أو الندول والحكومات والعلاقات الدوليّة... إلخ.

٢. إنَّ الكلمات وبيان براهين الحقّ والهداية الَّتِي تكلَّمها الحسين اللهِ مَعَ أنها العالمة عَلَى أعدائه، وهم لم يستجيبوا لها، لكنهم حملوها إلى غيرهم، فَمِنْ جهة هُم أعداء للحسين الله ومبغضون لكلامه ووعظه، لكنْ مِنْ جهة أُخرى هُم حاملون لخَطبه ومواعظه وكلماته إلى أهلهم، بل إلى كُلّ الأجيال إلى يومك هَذا.

٣. أحدُ أهم من وثّق الحادثة التأريخية لمعركة الطفّ هُم أعداء الحسين الله حَيثُ كانوا أحد مفردات التواتر لواقعة الطّف برمتها(١)، وهم أحد مفردات التواتر في بعض الحوادث الجزئية - داخل نفس المعركة وَمِنْ ضواحيها - الَّتِي خدمت مسيرة الهداية.

هذهِ الثمرات الثلاث العظيمة - بلْ وأكثر - كانت نتيجة عظمة تـدبير الحسين الله فضلاً عَنْ أصل الغايات العظيمة لأصل النهضة.

ويمكن أنْ نذكر بعض الأمثلة لما خطَّطه الأعداء وانقلب عليهم:

أوَّلاً: إنَّ الأعداء عَنْ علم وعمد وتدبير خبيث قتلوا الحسين اللهِ وأصحابه تلك القتلة المأساوية؛ حَيْث مثّلوا بالجثث وقطعوا الرؤوس... إلخ، فصاروا يتكلّمون في الأمصار بها فعلوا تصوراً منهم أنَّه كسر ووهن لعظمة الحسين اللهِ فكانت النتيجة هي عكس ما دبّروا ومكروا.

ثانياً: إنَّهم عَنْ علم وعمد حملوا السبايا وداروا بهم في الأقطار زيادة في النكاية، ولا يعلمون أنَّهم حملوا القناة الإعلامية لنشر مظلومية الحسين الله الله النشر انتصار الحسين الله في كُلّ العالم وفضح الأُمويين وأتباعهم.

⁽١) هَذَا بقطع النَّظر عَنْ وجود المعصوم الله - الإمام السّجاد الله والباقر الله فضلاً عَنْ كُلّ المعصومين الله وإحاطته بإحاطة ملكوتيّة - الذي روى تفاصيل الواقعة بدقّة وحيادية عجيبة في سنين حياته وبَعد شهادته نقل لنا أبناؤه الله تفاصيل أُخرى، ولا ننسى عَلَى الإطلاق العالمة غَير المعلّمة والفَهِمة غَير المُفهّمة الَّتِي قادت معركة السبي إلى جانب زين العابدين الله بتدبير فاطمي عظيم، إضافة إلى تقرير الإمام الله والأثمّة مِنْ بعده لما نُقل عَلَى الألسن مِنْ واقعة الطفّ، وكانت تجري عَلَى مسامعه وتَحت نظره المبارك، فلو كَانَ عُناك تزوير لكشفه لنا.

لا حَسم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمكانيّة البّداء

حتمية عدم النصر لا تنافي امكانية الفتح

شهادة الفتح

الفتح وعنوان الفتح - كما لعلَّه يتنبّه إليه البعض - إنَّه أخص مِنْ النصر، بل بالأحرى هُوَ معنى مُغاير لمعنى النصر، وإنْ تلاقيا في جملة مِنْ المواطن، فكم مِنْ مُنتصر غَير فاتح، وكم مِنْ فاتح غَير منتصر (عسكريّاً) ويوجد منتصر فاتح، فبين المعنيين عموم وخصوص مِنْ وجه، قال تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتُحا مُبِيناً * لِيَغْفِرَ لَكَ الله مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُبَيَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُبَيَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُبَيَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَعْدِيكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً ﴾ (١).

فصلح الحُدَيبية سمَّاه القُرآن فتحاً مُبيناً، ولم يقتصر عَلَى لفظ (الفتح) مَعَ أَنَه لمُ يكن نصراً عسكريّاً في البين أصلاً، وحادثة صلح الحُدَيبية، وردت في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ الله رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحُرَامَ إِن شَاء الله آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُوُّوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لاَ تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذَلِكَ فَنعاً قَريباً﴾ (٣).

فإنَّ الله أرى رسولَه ﷺ في الرؤيا دخول المسجد الحرام، ولكن لَمْ يحتم الله تَعَالَى توقيتاً لتحققها؛ حَيْث اتّفق النَّبي ﷺ في صلحه مَعَ قريش أنْ يرجع في عامه الذي جاء فيه عَلَى أنْ يعود في عام قابل، والحادثة موجودة في مصادر

⁽١) الفتح: آية ١-٢.

⁽٢) الفتح: آية ٢٧.

١٣٠التوحيد في المشهد الحسيني

كثيرة، أوردنا منها الفكرة المطلوبة مَنْ شاء فليراجع(١٠).

فمَعَ وجود البداء في التوقيت ورجوع المُسْلمين ومَعَ ذلك سُمّي (فتحاً مُبيناً)، والسبب في ذلك أنَّه حصل بمصالحة قريش مُنعطف كبير وجديد وَهُوَ اعتراف قريش تلقائياً بالصلح بالنبي ومنهاجه وملّته، فكَانَ انفتاحاً حضاريًا في مسرة البشر الدينية.

ونظيره في سورة النصر: ﴿إِذَا جَاء نَصْرُ الله وَالْفَتْح ﴾(٢)، فغاير الله تعالى بين عنوان النصر وعنوان الفتح، ويظهر مِنْ القُرآن أعظمية الفتح مِنْ النصر بفارق كبير جدّاً، وأنَّه لا يكترث بالنصر بقدر اكتراثه بالفتح.

⁽۱) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، التبيان في تفسير القرآن: ج٩، ص٣٥٠. الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان في تفسير القرآن: ج٩، ص ١٨١٠. ابن هشام، عبد الملك، السيرة النبوية: ج٣، ص ٧٧٤. الواقدي، محمد بن عمر، كتاب المغازي: ج٢، ص ٢٠٦٠.

⁽٢) النصر: آية ١.

فتخ الحسين أم حسينُ الفتح

قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُّبِينا﴾ (١) ، هذه الآية نزلت في مشهد مُغاير لكلِّ التوقعات، فقد نزلت في صلح الحُدَيبية؛ وبالتالي فهي تُشير إلى أنَّ الفتح الذي يُريده الله معنى مغايراً لما يفهمه عامّة الناس، فإنَّ الفتح هُوَ التغيّر الحالي والمُستقبلي بالحسم لصاحب الفتح، فمعركة بدر عَلَى عظمها وعظم نصرها، والَّتِي ربط بها النَّبِي عَلَيُهُ بقاء الإسّلام وزواله، حَيْث قال اللهُ وقد رفع يده إلى السهاء -: «اللَّهُمَّ، إنَّكَ إنْ تُهلك هذهِ العصابة اليوم لا تُعبد بَعْدَ اليوم) (٢).

رغم ذلك القُرآن لم يسمّها فتحاً، فها هي الأبعاد الَّتِي حملها صلح الحُدَيبية حتّى سمّاه القُرآن فتحاً، بَلْ وزاد فِي وصفه فقال: (فتحاً مُبيناً) رغم أنَّ الكثير مِنْ المُسْلمين وخصوصاً المُشكّكين والمُرجفين يرونها هزيمة وفشلاً، فكيف يهايز ويقايس القُرآن خلافاً لكلِّ الحسابات؟ هَذا لا يدركه إلّا لِمَنْ له علم وإحاطة وهيمنة عَلَى الزمان والمكان والنفوس، بلْ لكلِّ الكون في الدُّنيا والآخرة، في ظلّ صورة الخسارة الظاهريّة - بالصلح - تبدأ الولادة الجديدة، وفي ظل تكفير المشركين وتكذيب أغلب المُسْلمين وظنّهم بالله الظنون

⁽١) الفتح: آية ١ .

⁽٢) ابن شهر آشوب، محمد بن علي، مناقب آل أبي طالب: ج١، ص١٦٣. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٩، ص٣٢٤.

١٣٢التوحيد في المشهد الحسيني وبرسوله عَيِّلِهُ يأتي الفتح.

في قمّة الضيق والمضيق الذي يمرّ به النهر ينفتح عَلَى البحار والمحيطات العظيمة، هكذا كَانَ الحسين الله يُؤسِّس بناءً معرفياً، ويوصل الرسالة للناس بأنَّ الفتح غَير النصر، والنصر العسكريّ الخارجيّ قدْ يكون مُخالفاً للفتح فتصبح الهزيمة فتحاً وإنْ لم تكن نصراً، قال الله الله عَنْ لَجَقَ بي استشهد ومَنْ لم يلحق بي لم يُدرك الفتح»(۱).

إذاً؛ الحسين الله يُبشِّر مَنْ يلحق به بالشهادة ويُنذر مَنْ لم يلحق به أنَّه لا يدرك الفتح، وَهَذا درس لكلِّ المُسْلمين، بـلْ لكلِّ العـالم البـشري في إعـادة الحسابات والوعي والمعرفة في مقايسة ووزن الأُمور، فَبعْدَ معركة الجمل كَـانَ المُسْلِمُون ينتظرون كلمة تشيد بالانتصار بَعْدَ المعركة، فإذا بـأمير المؤمنين المُسْير إلى الفتح بقوله: «أنـا فقـأت عـين الفتنـة، وَلَمْ يكـن ليجرأ عليها أحـد غيرى» (٢٠).

هذه مُفاجئة مِنْ الإمام ﷺ رُبَّها الكثير يتساءل ويخاطبه - في حديث النفس-: أنت غالب، أنت مُنتصر، أنت لست في خطبة وعظ أو كلمة أخلاقية، هَذا علَّ قُتِلَ فيه أُناس واستشهد آخرون، وأُسِرَ البعض الآخر ونجا وانتصر البعض، فها هي مُناسبة هَذا الكلام؟!!

الإمام الله أراد أنْ يُبيِّن المقصود الحقيقي المُستقبلي، البعيد كُلِّ البُعد عَنْ

⁽۱) ابن قولويه، جعفر بن محمّد، كامل الزيارات: ص١٥٧. الحلي، حسن بن سليمان، مختصر بصائر الدرجات: ص٣. (بتغيير قليل).

⁽٢) خُطَب أمير المؤمنين ﷺ ، نهج البلاغة: ج١، ص١٨٢. الهلالي، سليم بن قيس، كتاب سليم بن قيس: ص٢٥٦.

أذهان المُسْلمين، فضلاً عَنْ النَّاس؛ حَيْثُ أراد أَنْ يُحطِّم المقولة المتشابهة في الزيغ مِنْ أَنَّ أُمومة المؤمنين تعني الحُجيّة في الموقعيّة الدينيّة، والحال أنَّ القُرآن يشهد عَلَى أزواج النَّبي عَلَيُهُ بالعصيان والتظاهر عليه.

وإنَّ كونهن أزواج النَّبي عَلَيْ لا يلازم حصانتهن عَن الزيغ والخطيشة، كامرأة نوح وامرأة لوط، فَمِنْ غَير الصحيح أنْ يُخدع الإنسانُ المؤمنُ بالأسماء الطويلة العريضة، ولذلك قَالَ عَلَيْهِ: «اعرف الحقَّ تَعرِفُ أهلَه»(۱). والمؤسف عدم وعاية مغزى كلامه على المُعالِية.

وكذلك الحسين الله يُشيّد أركان الدِّين ويُجُدِّد ما بُلِيَ منه ويُعطي درساً حضاريّاً في كُلِّ الأجيال، أنَّ الأهيّبة للتخطيط، والأهيّبة للفتح الذي هُو تشييد للحضارة الحقيقيّة، فالدول اليوم أخذت تبحث عَنْ الانتصارات الاستراتيجيّة بعيدة المدى، وأصبحت الانتصارات المقطعية الراهنة في المنطق العلمي لهذا العصر إنجازات مؤقتة لا يُكترث بها بالقياس إلى ما هُوَ بعيد المدى.

فالأنبياء - وَكُلّ المُصلحين مِنْ المصطفينَ - كانت تنظر الناس إليهم (بها فيهم المُسلمون) أنَّهم قُتلوا اسْتُشهدوا وَظُلموا وغُلبوا وقُهروا مِنْ قِبَل قومهم، أمَّا بَعْدَ ثورة الحسين المُسِلا انقلبت الصورة وانقلبت النظرة، انقلب السحرُ عَلَى الساحر، انقلب سحر الأفكار البسيطة الساذجة ذات البهرجة والزخرفة والوسوسة الشيطانيّة عَلَى صانعها الساحر الذي أسسها وثبتها في نفوس الناس وجعل الناس أسراءَ لها.

والحسين الله على على التاريخ، وَهَذا لَيسَ كلام شعاري أو شعري

⁽١) الحلي، ابن إدريس، السرائر (موسوعة ابن إدريس): ج٣، ص٥٠٥.

خيالى؛ لأنّه الله أعاد النّظر والحسابات عِنْدَ كُلّ الناس وصحّح النّظر، وأوجد بصيرة ثاقبة لدى أجيال المُسلمين والبشريّة بافتراق نهج السقيفة والنهج الأُموي عَنْ النهج النبويّ السياويّ، وأنَّ الخلافة السلطوية سلطنة قُدرة وتسلُّط، ومسار الهداية الدينيّة مسار آخر، وهذه البصيرة المسلّحة في العقول لم تكن لتوجد ويستمر تواجدها لدى الأجيال لولا تضحيّة مثل سبط الرسول وفرخ البتول وعزيز المرتضى وخامس أصحاب الكساء؛ وبالتالي لا بدَّ لكتب التأريخ أنْ تُعاد صياغاتها، لأنَّها نظرت لجهة واحدة، نظرت لمظلوميّة الأنبياء وأنّهم لم ينتصروا، في حين أنَّ الحقيقة أنَهم كانوا مُهدِّين لمُحَمَّد عَلَى الخاتم لما سبق، والفاتح لما استُقبل، والمُهيمن عَلى ذلك كُلّه.



القسم الثاني خارطة مسؤوليّات العصر الراهن

وفيه ثلاثة فصول:

- الفصل الأوّل: خارطة المسؤوليّات في النشاط الـوظيفيّ
 الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعي.
- الفصل الثاني: خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ
 الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الديني.
- الفصل الثالث: خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ
 الدينيّ العسكريّ للمؤمنين، ووظيفة تقديس وحماية
 المقدّسات.













سبع قواعد منهجيّة وخاتمة

القاعدة الأُولى: (كُنْ حِلْساً) والأحلاس في البيوت.

القاعدة الثانية: إعداد القوّة.

القاعدة الثالثة: طلب العلم ونشرُه.

القاعدة الرابعة: عموم المسؤوليّة على الجميع.

القاعدة الخامسة: التقيّة الذكية وترقية تنامي الحسّ الأمني.

القاعدة السادسة: المرونة والمناورة في المسير والمسار.

القاعدة السابعة: ضرورة توازن القِوى مع العدو.

مقدمة

هذه قواعد سبع أو أكثر^(۱) في الفقه العقائدي والنشاط الوظيفي الدينيّ والفقه السياسي الاجتهاعي، أي: إنّ نفس القاعدة الواحدة لها بُعد دينيّ حين تدخل في الوظيفة الدينيّة من حيث إنّها واجبة أو مستحبة، فرديّة كانت أو اجتهاعيّة وغيرهما، ومن جهة فإنّ نفس هذه القاعدة يمكن أن تكون منهاجاً للعمل السياسيّ وقاعدة سياسيّة، ونفسها بعينها ضابطة في فقه التربيّة الأُسرية والتعامل الأُسري وفقه السلوك الاجتهاعي.

ومن المعلوم أنّ هذه القواعد قد ينظر الفقهاء أو أرباب العلوم المختلفة إليها من جهة وزاوية البُعد الفرديّ، والحال أنّ البُعد الفرديّ هو أحد زوايا تلك القواعد، وهو أدنى الواجبات في الدين، وهناك ما هو أهم وهي الواجبات الاجتهاعيّة أو السياسيّة أو الاقتصاديّة أو العسكريّة، فكلّم كانت أوسع وأهمّ في الدين كان الملاك أهم، وبالتالي تكون المطلوبيّة أعلى.

والحاصل: أنّ البُعد الدينيّ في هذه القواعد ما كان من ناحية الوظيفة في الأحكام الشرعية، أمّا بُعدها في الفقه السياسيّ فهو ما ارتبط بشؤون السلطة والشأن السياسي بشكل عام، وأمّا البُعد في الفقه الاجتماعي، فمن حيث كونها تنظيرات أو تطبيقات اجتماعيّة.

⁽١) قلنا: أكثر. لأنَّ في هذه القواعد قواعد أُخرى، فيصل العدد إلى عشر قواعد أو أكثر.

القاعدة الأولى (كُنْ حَلْساً) والأحلاس في البيوت

قاعدة منهجيّة في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسَّياسيّ في زمن الغيبة: (كُنْ حِنْسَاً مِنْ أحلاس بيتك)

قَدْ احتُمل عِدَّة احتمالات لمعنى (الجِلْس) وللمعاني الَّتِي تـأمر الفرد المؤمن - في زمن الغيبة الكُبرى- بالجلوس في الدار:

 ١ أَنْ يكون معنى ذلك أَنْ يدّخر نفسَه لنصرة الإمام ﷺ؛ فينبغي أَنْ يحافظ عَلَى نفسه.

وهُنا نقول: إنَّ معنى المحافظة مُغاير لمعنى الجلوس في الدار، فقدْ يكون هُناك ادّخار للنفس بلا جلوس في الـدار، وقـدْ يكـون هُنـاك جلـوس سـلبي يُعرِّض المؤمن للخطر.

7. أنْ يكون معنى (أحلاس البيوت) هُوَ اجتناب الاغترار بكُلِّ صيحة ونداء مِنْ هُنا وهُناك، وَمِنْ فئة وأُخرى مِنْ دون تثبّت ورَوِيَّة وتعقُّل وفحص، ومِنْ دون دراية؛ لئلّا يؤدِّي إلى قتل النفس بالضلال، والانضواء تَحْتَ تيارات الانحراف، والانخداع بالزُخرُف وبالبهرجة والإعلام، بلْ اللازم أنْ يكون مُصداقاً لقول الإمام علِ على اللهون في الفتنة كابن اللبون، لا ظهرٌ فيركب، ولا ضرعٌ فيُحلب، (1)، وابن اللبون مِنْ الإبل ما أتى عليه سنتان حيث لا يمكن

⁽١) الآمدي، عبد الواحد، غُرر الحكم ودُرر الكلم: ج١، ص٣١٧. النهازي الشاهرودي، على، مستدرك سفينة البحار: ج١، ص٢٢٣.

استغلاله بالحلب، ولا بالركوب حيث لا يُركب، كـذلك المـؤمن خـارج مِـنْ الفتنة بانتصار، رغم أنَّه في الفتنة، وليسَ هُوَ جليس الدار، بلْ هُوَ في الفتنة ولـيسَ معها، كها وَرَدَ «كُن في الناس، ولا تكن معهم»(١١)، ونظير قوله النَّا أيضاً: «كونوا كالنحل في الطير، لَيسَ شيء مِنْ الطير إلَّا وَهُوَ يستضعفها، ولو علمت الطيرُ ما في أجوافها مِنْ البركة لم تفعل بها ذلك، خالطوا الناس بألسنتكم وأبدانكم، وزايلوهم بقلوبكم وأعمالكم"(**)، أي: كُنْ في الفتنة ولا تكُن رقماً مِنْ أرقامهـا حتى لا تخسر عقيدتك، وكُنْ حِلْساً مِنْ أحلاس البيوت، أي: «لا تكن عبد غيرك وقد جعلك الله حرّاً"، ولا تكن حطباً لنيران الفِتن، وذلك يكون بالصبر والتثبّت وعدم الاستعجال، وَقَـدْ وَرَدَ فِي الروايـة «هلكـت المحاضـير... ونجما المقرِّبون»(٤)، و(المحاضير) أي: المستعجلون بـ الا تَرَوِّي، والاندفاعيون بـ سرعة استرسال بلا تثبّت وفطنة، مِنْ دون مُلاحظة عواقب الأُمور، وقوله: (ونجا المقرِّبون) - بكسر الراء المشدَّدة - تعنى أنَّهم يقولون بقرب الفرج وينتظرون في برمجة أعمالهم وجدولة تحرّكهم توخّي الظهور.

فالانتظار مِنْ مادّة الناظر، أي: المتطلّع لشيء آت، حيث يجعل مركز كُلّ برامجه وتخطيطه وخطاه وخططه السعي لذلك الهدف، والدوران حول تلك النقطة المركزيّة مِنْ دون رسم هدف مغاير لذلك الفرج الحقيقي؛ وذلك بعدم الاغترار والفرح بالانفراج النسبي الضئيل، وبذلك يكون السعي والعمل

⁽١) الخراساني القايني، محمد تقي، مفتاح السعادة في شرح نهج البلاغة: ج٤، ص٩.

⁽٢) النعماني، محمد، الغيبة: ص١١٧.

⁽٣) خُطب أمير المؤمنين عليه البلاغة: ج٣، ص٥١ ه. وأنظر: المتقي الهندي، عليّ، كنـز العيال: ج١٦، ص١٧٥، ح ٤٤٢١٥.

⁽٤) النعماني، محمد، الغيبة: ص٣٠٦. الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٣، ص١٣٢.

والنشاط أكبر مِنْ الأهداف المتوسطة، فضلاً عَنْ الأهداف المقطعية الشخصية، وَهَذا المعنى لا يعني السكون والركود والنكول عَنْ هدف الانتظار، بل يعني دوام استهدافه في السعي والنشاط والحركة والحراك، والسكون والسكوت عَنْ بقية الأهداف الأخرى الدنيويّة، وكذلك هُو بتوظيف الأهداف المتوسطة لذلك الانتظار والظهور مِنْ دون الاغترار بتلك الأهداف لنفسها بنظرة موضوعيّة لها، تطبيقاً لقوله تعالى: ﴿ وَلاَ يَسْتَخِفّنَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (١٠) ولذا كَانَ عليٌّ أمير المؤمنين الله منشغلاً بتجهيز النَّبي عَلَيْ ودفنه، حين كَانَ الناس يتصارعون عَلَى كرسي الحُكم لم يستخفّه المُستخفّون، ولم يربكه استعجال المُستعجلين وحرص الدنيويين.

المعانى اللغوية للجلس

٣. وَهَذَا الاحتمال يدعم الاحتمال الشّانِي الـذي مرَّ، إلّا أنَّه يركّز إلى جانب استعمال السِّرية والحسّ الأمني في العمل، حيث إنَّه ذُكر في المعنى اللغوي للجِلْس: (إنّه بمعنى الكساء يُجعل عَلَى ظهر البعير تَحْتَ رحله، أو هُوَ الكساء يكون تَحْتَ البرذعة للبعير، أو هُوَ الكساء يبسط في البيت تَحْتَ حرّ انثياب)، وهذا الاحتمال الثّالث يحتاج إلى شيء مِنْ البسط بالبحث في المعاني اللغوية.

* في العين: «الجِلْس ما ولي البعير تَحْتَ الرحل... والجِلْس للبيت ما يبسط تَحْتَ حرّ المتاع مِنْ مسح وغيره... وفي الحديث في الفتنة كُن حِلْسَ بيتك... الحلس الشعاع الذي يلازم قرنه»(*).

* وقال في جمهرة الأمثال: «وأصل الجلس: كساء يوضَع تحت البرذعة

⁽١) الروم: آية ٦٠.

⁽٢) الفراهيدي، الخليل بن أحمد، العين: ج٣، ص١٤٢.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعيّ ١٤٥

على ظهر البعير ويلزمه، فشبه الذين يعرفون الشيء ويلزمونه به، وفي الحديث: إذا كانت فتنة فكن حِلْس بيتك. أي: الزمه و لا تُزايله"(١).

فظهر مِنْ هذهِ التعاريف اللُغوية أنَّ معنى الحِلْس إمَّا معنى الخفاء أو الثبات واللَّلازمة عَلَى الشيء، وكلا المعنين بهدف عدم الاغترار والانجرار إلى أطراف النزاعات والفتن والاختلافات، بلُ الثبات واللزوم عَلَى ما كَانَ عليه، فلا يزايل هويته وانتهاءه الذي كَانَ عليه بانتهاءات حادثة ومتولِّدة، وبذلك يقرب هَذا المعنى مِنْ المعنى السابق.

- * وَمِنْ ثُمَّ وَرَدَ الحِلْس كما في لسان العرب- بمعنى العهد، تقول: «أحلستُ فلاناً، إذا أعطيته حِلْساً، أي: عهداً» ("")، وَهَذا المعنى أيضاً يقرب مِنْ معنى اللزوم والثبات وعدم الانحراف؛ وذلك لقوّة مراعاة السِّرِّية والكتمان والإخفاء والتستر، لا بالسكون والركود والقعود والابتذال، وجعل النفس بذلة في أيدي العابثين والمعتدين.
- وفي مجمع البحرين بَعْدَ ما ذكر تلك المعاني المُتقدّمة لغة، قال: «هَذا هُوَ الأصل، والمعنى الزموا بيوتكم لزوم الأحلاس، ولا تخرجوا منها فتقعوا في الفتنة... والحلس بكسر اللام- الشجاع»(").
- وفي تاج العروس: «وَمِنْ المجاز (الحِلْس): الكبير مِنْ الناس للزومـه
 محله ولا يزايله»⁽⁴⁾.

⁽١) العسكري، أبو هلال، جمهرة الأمثال: ج٢، ص٢٠٨.

⁽٢) ابن منظور، محمّد بن مكرم، لسان العرب: ج٦، ص٥٦.

⁽٣) الطريحي، فخر الدين، مجمع البحرين: ج٤، ص٦٣.

⁽٤) الزبيدي، محمّد مرتضى، تاج العروس: ج٨، ص٧٤٥.

* والذي في المحيط: «رأيت حِلْساً في الناس، أيّ كبيراً»، إذا يلازم قعر بيته لا يبرح، ويُؤيّد أنَّ الحِلْس بمعنى الثبات والثقل عَنْ الاهتزاز ما عُرف في كلمات اللغويين فيها قالوا: حِلْس بيته فيمَن لم يبرح مكانه، أي: لم يغيّر ما ثبت عليه قلبُه مِنْ الإيهان بهداهم ومنهاجهم.

نتائج مُهمّة منْ معنى الحلْس

ولمزيد توضيح قول اللغويون في معنى الجِلْس أنَّه البردع أو البردعة والبرذغ أو البردغة في البرذغ أو البرذغة في البرذغ أو البرذغة في البرذع مُو الجِلْس الذي يلقى تَحْتَ الرحل... والبرذعة مِنْ الأرض: لاجلد ولا سهل، وابرنذع للأمر ابرنذاعاً: تهيأ واستعد. وابرنذع أصحابه: تقدّمهم»(۱)، ويمكن الحصول ممّا تقدَّم عَلَى نتائج عديدة:

١. بها أنَّ معنى الجِلْس هُوَ البردع الذي هُوَ قهاش أو شيء آخر يوضع بين السرج وبين ظهر الدابة كالحصان، والهدف منه زيادة في (ثبات) السرج عَلَى ظهر الحصان أو غيره، وَمِنْ جهة أُخرى هُوَ (حماية) ظهر الدابة مِنْ قساوة السرج، وهكذا المؤمن الجِلْس هُوَ كالبردع يحمي ظهور المؤمنين، ويكون حصناً منيعاً ثابتاً لهم.

٢. وقوله: والبرذعة مِنْ الأرض: (لا جلد ولا سهل)، هَـذا يعني أنَّ البرذع الذي هُوَ الحِلْس دائماً يسير عَـلَى الطريقة الوسطى، فـلا يكـون ليّناً فيُعصر، ولا يكون يابساً فيُكسر، أي: يكون وسطاً مِنْ بـاب ﴿جَعَلْنَـاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً﴾ أو يكون وسطاً، أي: لا إلى اليمين ولا إلى الـشهال، أي: هُـوَ عَـلَى

⁽١) ابن منظور، محمّد بن مكرم، لسان العرب: ج٨: ص٨-٩.

⁽٢) البقرة: آية ١٤٣.

الوسطية (الاستقامة)، فلا يذوب في الإفراطيين، ولا ينساق مَعَ التفريطيين المفرطين، بلُ متوازن في السير والمسير، ويوازن الجوانب مِنْ دون متاركتها.

٣. نستشعر مِنْ معنى البردع الذي هُوَ ما يوضع بين الرحل أو السرج وبين ظهر الدابة، أنَّه بطانة داخلية غَير ظاهرة، وَهُوَ بطانة نافعة؛ فيكون الجِلْس هُوَ بمعنى البطانية الإيهانية الصالحة الَّتِي يأمر القُرآن بالركون إليها وعدم اتّخاذ غيرها، قال تعالى: ﴿يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَتَّخِذُواْ بِطَانَةٌ مِّن دُونِكُمْ لاَ يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً ﴾ (١).

البردع الذي هُو بين الرحل وظهر الدابة، له نفع غَير ظاهر وغير مُعلَن، (خفي غَير ظاهر)، لكنَّهُ متواجد فاعل بين الأطراف مِنْ دون مشاهدته، وَمِنْ دون الشعور به - كها هي سنة الغيبة للإمام الثّاني عشر عشلام فالأمر بالعمل الخفي (غير ظاهر النفع)، كها هُو نفع الحِلْس الذي هُو بين ظهر الدابة والرحل؛ حيث إنَّه له دور ونفع لكنَّهُ خفي.

ولو دققنا النَّظر، فإنَّ البردع الذي قدْ يكون قطعة مِنْ القهاش البالي، هذهِ القطعة إذا وُضعت ظاهراً فإنَّ نفعها معدوم، وإذا خُفيت نفعت - أيها نفع- كذلك المؤمن إذا خفى نفع وإذا ظهر علانية استنُصل وأُبيد.

٥. وقوله: (ابرنذع): تهيأ واستعد. إنَّ معنى البرذع هُوَ التهيؤ والاستعداد؛
 فيكون معنى الجِلْس والحليسة هُـوَ التهيـؤ المنقطع سريعـاً، وذلك بالتنامي
 التدريجي للقوّة العجول الدفعي المنقطع سريعاً.

مَا هُوَ مَعْنَى (البيت) الذي وَرَدَ فِي الرواية :

ثمَّ إِنَّ معنى البيت في هذهِ الروايات أيضاً هُوَ استعمال كنائي، يُرادبه لزوم المنهاج الذي عليه المؤمن - منهاج أهل البيت المُؤمن - فالبيت هُو بيت

⁽١) آل عمران: آية١١٨.

الإيهان وبيت المؤمنين وجماعتهم، كمّا أطلق عَلَى بلاد المؤمنين وبلدهم ومجتمعهم دار الإيهان في قبال دار الإسلام وفي قبال دار الكفر، فالدار هِيَ الكيان الاجتماعي، وكذلك البيوت، والبيت نظير إطلاق البيوت في آية النور بمعنى الرجال الذّين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عَنْ ذكر الله تَعَالَى، أي: إنَّ قوله الله الذين وكن حِلْساً مِنْ أحلاس بيتك»، أي: استقم عَلَى ما أنت عليه مِنْ الإيهان وبيئة المؤمن والتزام جماعة المؤمنين، وبنمط وروِّية الخفاء وكتهان موضع القوّة والضعف في المؤمنين عَنْ الأعداء والمخالفين، والمواصلة في مشروع أهل البيت الله بدون صخب في العلانية تثير الأعداء وتعرقل مسيرة الإيهان.

فالعمدة في هذهِ الوصية المُسْتفيضة في رواياتهم جملة مِنْ النُّقاط: الأُولى: الاستقامة والثبات عَلَى الإيهان.

الثَّانية: التزام السِّرِّية والخفاء.

الثّالثة: التمركّز في بيت الإيهان وجماعة المؤمنين، وعدم اتّخاذ ولائج وانتهاءات خارجة عنهم.

والتمركز لا يعني التقوقع الجغرافي بقدر ما هُـوَ تمركـز الاسـتراتيجيّة ومنظومة الولاء، والتحالف مَعَ المؤمنين.

وأين هَذا المعنى البديع مِنْ المعنى المغلوط المشتهر تقليديّاً في الأذهان مِنْ معنى الجمود وترك الحبل عَلَى الغارب والتفرّج مِنْ بعيد، والتخلّي عَنْ جملة مِنْ المسؤوليّات الخطيرة؟! كما أنَّ المعنى الصحيح المتقدّم لا يعني الصخب في العلانية، والجهار في إذاعة الأسرار والصراخ والضجيج في كُلّ الأمور، فالنشاط وتحمّل المسؤوليّة لا يعني الضجيج والصخب وإعلان

الأسرار للأعداء في العلانية، وكذلك الخفاء والكتمان لا يعني الجمود والانعزال والتفرّج مِنْ بعيد، ولنا في الإمام المهدي القدوة البالغة؛ فإنّه الله في قمّة الخفاء مَعَ قمّة تحمّل كافة المسؤوليّات في كُلّ الساحات والميادين الساخنة والباردة.

وَهَذا اللسان - كُن حلساً مِنْ أحلاس البيوت - في الروايات كثير، ومفاده لا يتضح تماماً، إلّا بمقارنته بطوائف روايات أُخرى في هَذا السَّأن؛ كون منظومة الدِّين واحدة لا تتّحدد الرؤية فيها إلّا بالمجموع وتفسير كُلِّ بعض بالأبعاض الأُخرى، وكذلك العكس.

فمثلاً: نجد رواية صحيحة أعلائية، بلْ قطعية الصدور يرويها الصدوق، عَنْ الفضيل بن يسار النهدي ومشاركته مَعَ زيد الشَّهيد في ثورته، مَعَ أَنَّ الفضيل مِنْ تلاميذ الإمام الباقر والصادق المُلِيَّ المبرّزين، والرواية هي قول الفضيل: «انتهيت إلى زيد بن عليّ صبيحة خرج بالكوفة، فسمعته يقول: مَنْ يُعينني منكم عَلَى قتال أنباط الشام، فوالذي بعث محمداً بالحقّ بشيراً، لا يُعينني منكم عَلَى قتالهم أحد إلّا أخذت بيده يوم القيامة فأدخلته الجنّة باذن

قال: فلمّا قُتل اكتريت راحلة وتوجهت نحو المدينة، فدخلت عَلَى الصادق جعفر بن مُحمَّد اللهِ ، فقلت في نفسي: لا أخبرته بقتل زيد بن علي فيجزع عليه. فلمّا دخلت عليه، قال لي: يا فضيل، ما فعل عمّى زيد؟ قال: فخنقتني العبرة. فقال: قتلوه؟ قلت: إي والله، قتلوه. قال: فصلبوه؟ قلت: أي والله، صلبوه. قال: فأقبل يبكي ودموعه تنحدر عَلَى ديباجتي خده كأنها الجان.

ثمَّ قال: يا فضيل، شهدتَ مَعَ عمّي قتال أهل الشام؟ قلت: نَعَمْ. قال: فكم قتلت منهم؟ قلت: ستّة. قال: فلعلك شاكّ في دمائهم؟ قال: فقلت: لو كنت شاكاً ما قتلتهم. قال: فسمعته وَهُوَ يقول: أشركني الله في تلك الدماء، مضى - والله - عمّي وأصحابه شُهداء مثلها مضى عليّ بن أبي طالب الله وأصحابه (۱).

والذي نُريدُ أَنْ نقوله: إِنَّ الإمام ﷺ لمْ ينكر عَلَى الفضيل مشاركته، بـلْ أَكَد له ألّا يتردد فيها قام به مِنْ قتلهم، بلْ أعطاه مبلغاً مِنْ المال يوزِّعه عَلَى عوائل الشهداء.

كذلك روايات كثيرة أكدت أنَّ الذي يحجزهم عَنْ النهوض هُـوَ عـدم استقامة محبّيهم عَلَى تحمّل شدّة المسؤولية، وأنّهم لو وجـدوا أنـصاراً لخرجـوا عَلَى الظالمين.

وفي هَذا الصدد نذكر ما رواه الكليني في روضة الكافي بسند متّصل، عَنْ أي هيثم بن التيهان، قال: إنَّ أمير المؤمنين الله خطب الناس في المدينة، ثمَّ ذكر الخطبة - الخطبة الطالوتية -: «قال: ثمَّ خرج مِنْ المسجد فمرَّ بصيرة - حظيرة - فيها نحو مِنْ ثلاثين شاة، فقال: والله، لو أنَّ لي رجالاً ينصحون لله (عَزَّ وَجَلَّ) ولرسوله بعدد هذه الشياه لأزلت ابن آكلة الذبان عَنْ ملكه. فلما أمسى بايعه ثلاثمائة وستّون رجلاً عَلَى الموت، فقال أمير المؤمنين: اغدوا بنا إلى أحجار الزيت مُحلِّقين. وحَلَق أمير المؤمنين، فيا وافي مِنْ القوم مُحلِّقاً إلّا أبو ذر، والمقداد، وحذيفة بين اليهان، وعمّار بن ياسر، وجاء سلمان في آخر القوم، فرفع يده [أمير المؤمنين الحي المستضعف

⁽١) الصدوق، محمّد بن على، الأمالي: ص٤٣١-٤٣١.

بنو إسرائيل هارون... لولا عهدٌ عهده إليَّ النَّبي الأُمِّي ﷺ لأوردت المخالفين خليج المنيّة، ولأرسلت عليهم شآبيب صواعق الموت، وعن قليل سيلعمون»(۱).

وقريب منه ما رواه الخزّاز بسنده المُتصل، عَنْ جابر بن يزيد الجعفي، عَنْ أبي جعفر مُحمَّد بن علي الباقر اللهِ : «... قلت: يا سيدي، أليس هَذا الأمر لكم؟ فَلِمَ قعدتم عَنْ حقِّكم ودعواكم، وقدْ قال الله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي الله حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾؟ قال: فها بال أمير المؤمنين اللهِ قعد عَنْ حقّه، حيث لمُ يجد ناصراً، أو لمُ تسمع الله تعالى يقول: - في قصة لوط اللهِ لقومه - ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُحُنِ شَدِيد ﴾، ويقول في حكاية عَنْ نوح: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّ يَبِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُحُنِ شَدِيد ﴾، ويقول في حكاية عَنْ نوح: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّ مَعْلُوبٌ فَانتَصِر ﴾، ويقول في قصة موسى اللهِ : ﴿رَبِّ إِنِّي لا أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقُ بَيْنَنَا وَيَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِين ﴾، فإذا كانَ النَّبي هكذا فالوصي أعذر، يا جابر مَثَل الإمام مَثَل الكمبة إذْ يؤتي ولا يأتي "".

وقريب منه ما رواه في علل الشرائع (٣) بسنده، عَنْ ابن مسعود، عَنْ أمير المؤمنين الله منه أيضاً ما وَرَدَ في الاحتجاج (٤) عَنْ أمير المؤمنين الله ومنين النهروان، وذكر المجلسي في علّة قعوده عَنْ قتال مَنْ تآمر عليه مِنْ الأوّلين، وعلّة قعود مَنْ قعد منهم الله و وذكر المجلسي رواية أُخرى عَنْ الاحتجاج قوله الله وجدتُ يوم بويع أخو تيم أربعين رهطاً لجاهدتهم في

١١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٨، ص٣٣.

⁽٢) الخزّاز القمّي، علي بن محمّد، كفاية الأثر: ص٢٤٧-٢٤٨.

⁽٣) أنظر: الصدوق، محمد بن عليّ، علل الشرائع: ج١، ص١٤٨، باب١٢٢، ح٦.

⁽٤) أنظر: الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج١، ص١٨٧-١٨٨.

وكذلك الصدوق^(۲) في الأمالي بسند معتبر عَنْ المفضل، وكذلك الطوسي في أماليه^(۳).

وقدْ جمع المجلسي في هَذا الباب - باب العلل - كثيراً منها مُتضمَّناً لهذا التعليل. وكذلك ما وَرَدَ - متعدّداً - مِنْ أَنَّه: كَانَ قدْ قرر أَنْ يكون الحسين على الله للهدي ولكن بدا لله فيه.

فيظهر أنَّ الذي يؤخِّر إقامة دولتهم هُوَ تخاذل المؤمنين عَنْ الالتزام العالي الكبير بالمسؤوليّة الثقيلة، وَهَذا ما تواترت به الأخبار، بلْ والآيات الكريمة واضحة الدلالة بالمضمون والصراحة في ذلك، قال تعالى: ﴿الآنَ خَفَفَ الله عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً﴾ (٤).

فالأُمَّة - إذاً- واقعها هُـوَ الـضعف عَـلَى مختلـف الأصـعدة، الدينيّة والحياتيّة، المادّية والمعنوية.

ويتحصّل ممّا تقدَّم: أنَّ معنى الجِلْس هُوَ الثبات وعدم الانتقال عَنْ المسار العقائدي والديني بالانجرار خلف تيارات الباطل والزيغ، وَهَذا ما توضّحه لنا الآية الكريمة في قوله تعالى: ﴿ وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّة وَمِن رَّبَاطِ الْحَيْل تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَ اللهُ وَعَدُواْ هُمُ ﴾ (٥).

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢٩، ص٤٢٠.

⁽٢) أنظر: الصدوق، محمد بن على، الأمالي: ص ٣١١.

⁽٣) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، الأمالى: ص٣٨.

⁽٤) الأنفال: آية ٦٦.

⁽٥) الأنفال: آمة ٦٠.

موسى الله حِنْس البيوت

قد روى الكليني مرفوعة عليّ بن عيسى، قال: «إنَّ موسى اللهِ ناجاه الله تعالى، فقال الله في مناجاته: يا موسى ... وكُنْ خَلِقَ الثياب جديد القلب تخفى على أهل الأرض، وتُعرَف في أهل السهاء حِلْسَ البيوت مصباح الليل... يا موسى، كُنْ إمامهم [العباد] في صلاتهم، وإمامهم فيها يتشاجرون، واحكم بينهم بها أنزلتُ عليك، فقد أنزلتُ حُكماً بيناً وبرهاناً نيِّراً ونوراً ينطق»(۱).

في الحديث القُدْسي يأمر الله (عَزَّ وَجَلَّ) موسى بأن يكون حِلْساً من أحلاس البيوت، ومع ذلك فإنّه لم ينافِ الأمر بإقامة الحكم الإلهيّ بين الناس وإقامة التوراة؛ ممّا يدلل على أنّ المراد الحقيقي والصحيح من الجِلْس هو السرِّية والخفاء في الإقامة في بيت مشروع الحقّ، والثبات على النهج الصحيح، وعدم الانجرار مع كلّ اتجّاه وكلّ راية مرفوعة، بل الأمر بالجِلْس والخفاء في البيوت، في حين الأمر بقيادة الناس هو قمّة النشاط والدور الفاعل ورفع الفتنة والنزاع بين البشر، وبذلك يظهر جلياً أنّ الأمر بـ(كُن حِلْساً من المحلس بيتك) هو الخفاء والسرِّية في مواجهة العدو في حين الإقامة في بيت كيان الحقّ، وليس أمراً ودعوى إلى الجمود والسكون، والوهن والضعف، والاستضعاف والتفرّج للأحداث من دون الخوض في إدارة إصلاحها.

⁽١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج ٨، ص ٢٥. الصدوق، محمّد بن عليّ، الأمالي: ص ٢٠٢، المجلس ٧٧، ح ٦. ولكن في أمالي الصدوق مسندة بسند حَسَنٍ، عن عبد الله بن سنان.

كيف؟ وقد ورد في الروايات المستفيضة - كما في روايات الزيارات العديدة - الذمّ الشديد للضعف والوهن، والسكون والضراعة، والاستكانة والتتعتم، والهلع والتضييع والتخلف، بينها أمر بالقوّة والنهوض، والبروز والنطق، والمحافظة والإقدام والإعداد، وإن لم يكن ذلك بمعنى الحدّة والسخونة، والتهوُّر والصخب، والإفشاء والإذاعة للأسرار الأمنيّة وكشف المستور، بل هو أمر ذكى في الآليّات والخطوات للخطط.

⁽١) ورد أنّ ذلك الرجل هو الخضر.

 ⁽۲) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١: ص٥٥٥، ح٤. الصدوق، محمّد بن عليّ،
 الأمالي: ص٣١٣.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٥٥

فهم جديد لمعنى (حين) التي وردت في الزيارة

القضية الحينية

الوسطيّة في ميزان العمل

الدور المنقذ لتوازن سفينة المؤمنين والمسلمين عن الغرق المتطرِّف

ذُكر في المنطق - بعض أوصاف - القضية الجينيّة، وهي: (أنّ المحمول فِعليُّ الثبوت للموضوع حين اتّصافه بوصفه)، وما أوردناه في زيارة أمير المؤمنين على المبوضوع حين اتّصافه بوصفه)، وما أوردناه في زيارة أمير المؤمنين على - يشبه ذلك - وهو أنه على حين يأفل عمل القوم، وحين يضعف صبرُهم يبرز صبرُه المنهِ ، حين يُتعتع القوم ينطق على اليس دائها، فهذا الوصف ثابت فِعلاً للإمام على حين يتّصف القوم بعدم ذلك، فهو دور موازن، وهذا دور آخر غير الدور الذي لأمير المؤمنين على والذي هو ثابت له على الدوام، وهو عمله الدائم كمكلف بالإمامة والقيادة، وبالتكاليف الشرعية كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغيرها، وهذا تفسير لمعنى الوسطيّة في العمل والتكليف (١٠)، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ الْوسطيّة في العمل والتكليف (١٠)، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهُ اللَّ الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهُ اللَّ اللَّهُ الرَّسُولُ عِمَّن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِيْيْهِ (١٠).

(١) وقريب من هذا المعنى ما ذكر علياء أُصول الفقه في معنى الوسطيّة - في التنجيز أو
 التكليف- وهي: أنّ المكلّف في ظرف الاضطرار يمكنه أن يأتي بثمانية أجزاء من العمل
 المركب من عشرة أجزاء؛ لأنّ الثمانية مُجْزِيّة في ظرف الاضطرار، ومطلوبة على كلِّ حال.

⁽٢) البقرة: آية ١٤٣.

الوسطيّة في قوام العمل حين عَجْزُ الأمَة

المعادل الموضوعي

العامل المشترك الأكبر

الوسطيّة بمعنى (بيضة القبّان)

أمير المؤمنين الله هو الميزان - وهو القبّان - وهو قسيم الجنّة والنّار، وهو مع الحقّ والحقّ معه، وبه تُعرَف الرجال، ولكن هذا لا يمنع أن يكون له دور آخر، وهو الوسطيّة في توازن وميزان الأُمور، بمعنى بيضة القبّان - لوصح التعبير - وهذا الدور هو أحد أدواره التي سنّها في نهج ومنهاج الدين.

وبه يكون دوره أُمّة، قال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِله حَنِيفاً وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (١)، أي: رغم كونه ميزاناً تُوزَنُ به الخلق كذلك هو توازن للخلق، أي: أحد أهم عناصر الميزان، عناصر التوازن.

وهذا الدور العظيم - دور بيضة القبّان - مرتبط بشكل وثيق مع برنامج الرقابة الأمني - دور الشهادة على الأُمّة - للذين أمنوا، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُواْ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ (أ)، فقد ارتبطت الوسطيّة بالشهادة؛ ولذلك فإنّ (إمساك العصا من الوسط) ضمان أكيد للنجاة من السقوط في حضيض المتشابهات الفتّانة.

⁽١) النحل: آية ١٢٠.

⁽٢) البقرة: آية ١٤٣.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعيّ ١٥٧

أيُّها المؤمن

كُنْ كموسى الله حِلْسَ البيت جديد القلب، وكما كان يوسف الله. ولا بدّ أن تكون في الحدث، فإن الوسطيّة بمعنى المعادل الموضوعي والعامل المشترك الذي لا غنّى لكثير من العمليّات التدبيريّة - الحسابية - عنه.

على الله خير قدوة حين يحدث فتور نسبي في الأُمّة يشرق نور علي الله م حينها تسكت الأُمّة عن الباطل يظهر نور الحقّ من علي الله ما أن تبرد الأُمّة حتى يبعث فيها السخونة، ولعله أحد معاني إثارة دفائن العقول - الذي هو من أهم وظائف الأنبياء - فالعقول مفطورة على الدين، وأنّ الأنبياء يشيرون دفائنها.

ومن ذلك تلخّص: أنّ المراد من الجِلْس هو الثبات، وأن لا يبرح المؤمن من استقامته على انتهائه الى منهاج وخطّ أهل البيت الله والملازمة على ذلك، ولا تأخذه الاتجاهات والجهاعات المختلفة يميناً ولا شهالاً؛ لأنّ المراد الجمود والتفرّج وترك الأمور على غاربها، وعدم الاكتراث بالأمور التي لا تصبّ في اتجاه منهاج أهل البيت الله أي: بقدر ما هُمْ مع المنهاج فنعم، وبقدر ما يبتعدون فلا، لا أنّ المعنى الجمود واللامسؤولية والذوبان في المادّية والذاتية، والاستمتاع بلذة الوداعة والراحة والخمول وبهجة الحياة الدنيا.

ثمَّ إنَّ هاهنا أصلاً وقاعدة أُخرى.

الصبر والتصبر

إنّ الصَبر والتصبُّر لا يعني الجمود، بل الاندفاع في النشاط والفاعليّة والتخطيط لتدابير متعدّدة واسعة.

وقد ورد في روايات مستفيضة - بل متواترة - ذمُّ الاستعجال والنهي عن الاندفاع الساخن، إلّا أنّ الكلام يقع في حقيقة المعنى المراد منه متوازناً مع الأبواب الأُخرى، الواردة فيها أيضاً روايات متواترة دالّة على قواعد دينيّة أُخرى، فالنظم المتوازن بينها هو الجادة المستقيمة والنمرقة الوسطى.

أذاً؛ للصبر في منهاج أهل البيت على تفسير يختلف عن المناهج الأُخرى، سواء الإسلاميّة أو غير الإسلاميّة، بل أنّ بعض المناهج السائرة على منهج أهل البيت على ترجّلت في فهم (عدم الصبر أو الجزع) في سير ومسير أهل البيت عليه أنن ومتى يكون؟ وما هي مساحته؟

وقد تقدّم سابقاً في الرواية عن الإمام المصادق الله - بل الروايات الكثيرة - أنّ الجزع وعدم الصبر يعني النشاط والحراك والحركة قبل وقوع القضاء والقدر؛ طمعاً في سعة المشيئة وسعة الرحمة الإلهيّة.

ثمَّ إنَّ الجزع وعدم الصبر لا يعني الاعتراض على القضاء والقدر كها قد يتصور البعض، بل إنَّ ساحة الصبر بعد وقوع القضاء والقدر.

القاعدة الثانية

إعداد القوة

وأعدوا...

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ...﴾(١)، وهذه الفريضة القرآنيّة العظيمة ليست مختصّة بباب الجهاد وحال مناجزة العدو، بل هي مطلقة على الدوام أن يبني المؤمنون أنفسهم وقوّتهم صرحاً يهاب العدو، ورادعاً له عن التطاول. وبيان ذلك بأُمور:

الأول: نرى الآية فرَّقت معنى القوّة عن رِباط الخيل، وكأنّها تُشير إلى أنَّ القوّة بحسب المعنى أوسع من معنى القِوى العسكريّة التي أحد مصاديقها (رِباط الخيل).

الثاني: هذا التفريق والتمييز واضح في الآيات القرآنية، قال تعالى: ﴿قَالُوا نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٢)، فالآية هنا فرَّ قت القوّة عن البأس الشديد، أي: بيَّنت أنَّ معنى القوّة أوسع من معنى القوّة البدنيّة والعسكريّة، ومن معاني القوى الأُخرى، كقوله تَعَالى: ﴿وَلاَ تَصُونُواْ كَالِّي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِن بَعْدِ قُوَّةٍ أَنكَانًا اللهِ (٣)، فقد أُشير - في التفاسير-

⁽١) الأنفال: آية ٦٠.

⁽٢) النمل: آية ٣٣.

⁽٣) النحل: آية ٩٢.

١٦٠التوحيد في المشهد الحسيني

إلى أنّ معنى القوّة هو الإحكام والإبرام.

الثالث: كذلك طَلَبُ ذي القرنين القوّة من القوم الذين استنجدوه، وهي الإعانة الماليّة والبدنيّة، قال تَعَالَى: ﴿قَالَ مَا مَكّنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِمُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْما﴾ (١)، وهكذا آيات أُخرى تُشير إلى أنّ معنى القوّة معنى القوّة معنى أوسع من معنى القوّة البدنيّة والعسكريّة.

إذن؛ يتبيَّن أنَّ عنوان ومعنى القوّة معنى مطلق شامل لكلِّ أنواع القوّة، سواء القوّة العسكريّة أو غير العسكريّة، ومن الواضح أيضاً أنَّ القوّة غير العسكريّة لها مصاديق كثيرة، منها: القوّة العلميّة، والقوّة السياسيّة، والقوّة الاقتصاديّة، والقوّة الاجتهاعيّة وغيرها، رغم أنّ الآية قالت بعد ذلك: (ومن رباط الخيل)، فيظهر أنّ القوّة المعطوف عليها رباط الخيل شيء آخر أعمّ من رباط الخيل؛ فتكون القوّة العلميّة في التطور العلميّ على المستوى السياسيّ والذكاء السياسيّ، وكذلك على المستوى الاقتصادي؛ فإنّ القوّة الاجتماعية والذكاء السياميّ، وكذلك القوى التي ذكرناها، بل أنّ القوّة الاجتماعية والوجاهة الاجتماعية والتأثير في المجتمع أيضاً قوّة أخرى.

وكل هذه المصادر للقوّة تولِّد هيبة تُرهِب العدو المتربِّص بنا، والقضية غير مختصّة بوجود معركة أو معركة وشيكة، بل على العكس القوّة تُبنى في وقت السَّلْم للأسباب التالية:

١. لأنّها تتنامى من الدرجة البسيطة، ثـمَّ تتـصاعد إلى الدرجة العليا،
 وهذا التنامي يكون في وقت السِّلْم بشكل أفضل.

٢. إنَّ وقت الحرب ليس وقت بناء للقوَّة، بل هـ و وقـت استخدام ﻟﻤﺎ

⁽١) الكهف: آمة ٩٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٦١

بَنَيْتَه من قوّة، وهذا واضح، فإذا لم تكن بَنَيْتَ قوّتَك في وقت سابق سوف تُهْزَم في الوقت اللاحق، أي: وقت الحرب.

٣. إنّ وقت السُّلْم وقت صحيح لبناء القوّة بصورة هادئة ورصينة.

فينبغي تحشيد الهِمَمِ والإرادات والعزائم للقيام بالمسؤولية، وتخطيط برنامج يقوم بعبئ ضخامة الحدث: «ونُصري لكم مُعدّة»(۱)، وهذا النصّ ورد مستفيضاً في زيارات أهل البيت عليه المسواء في جانب الملف الأمنيّ أو العسكريّ أو التعبويّ للنفوس ولحاس الهِمَم، أو في الملف السياسيّ أو الماليّ والاقتصاديّ، أو في الملف العقائديّ والفكريّ والإيدلوجي في الملفات الأخرى، من الرعايات الحازمة التي يلزم على المؤمن النهوض بها.

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْمِبُونَ بِهِ عَـدْوً الله وَعَدُوَّكُمْ ﴾ (٢).

وهذهِ الآية ترسم أصلاً مُحكماً وقاعدة خطيرة استراتيجية، ألا وهي أنَّ بناء القوّة لَيسَ له سقف يقف عنده، بلْ هُو أُفق مفتوح لا يتناهى، بلْ في قول تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْحِنِّ وَالْإِنِسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ فَانفُذُوا لاَ تَنفُذُونَ إلاَّ بِسُلْطَان ﴿نَّ ودعوة للبشر إلى إنهاء سلطان قوّتهم إلى القدرة على النفوذ من أقطار السموات والأرض.

فإذاً؛ بناء القدرة والقوّة ليس له سقف في دعوة القرآن، نعم استخدام القوّة تجاه الآخرين ولو كانوا من الأعداء المُعتدين له سقف وحدّ محدود، كما

⁽١) الشهيد الأوَّل، محمد بن مكّى، المزار: ص١٢٥.

⁽٢) الأنفال: آية ٦٠.

⁽٣) الرحمن: آية ٣٣.

أنّ استخدام القوّة تجاه الآخرين حالة استثنائية واضطرارية، وليست حالة أولية في منطق القرآن ومدرسة أهل البيت عليلة.

فبين بناء القوّة وإعدادها مع استخدام القوّة واستعها لها بون شاسع، ومن ذلك يُفهَم التوصية بد «كُن حِلْساً من أحلاس بيتك»، أنه ليس دعوى لعدم بناء القوّة لكيان الإيهان والمؤمنين، بل غايته عدم استخدام واستعهال القوّة تجاه المخالفين لدعوتهم إلى الهدى والحقّ، لا أنها وصية وتوصية منه الله لترك بناء القوّة أو إيقاف مسيرة بنائها، وكم بين المعنيين من فرق شاسع.

ومن ثمّ نلاحظ أنّ أتباع أهل البيت الله كانوا قلّة بعدد الأصابع في الصدر الأول، ثمّ كيف تناموا إلى يومنا هذا، وليس ذلك إلّا من بناء القوة والقدرة لا من إيقافها؛ ومن ثمّ ولأجل هذا الأصل والقاعدة العظيمة قام كلُّ ظالم بقتل إمام من أثمّة أهل البيت الأحد عشر الله واستئصاله، إمّا بالسّم أو القتل، رغم أنّ أثمّة أهل البيت الله من الإمام السجّاد الله إلى الإمام الحسن العسكري الله لم يستعملوا القوّة، لكن خلفاء بني أُمّية وبني العباس لمسوا منهم التنامي في القوّة؛ فمِن ثَمّ استشعروا الخطر على ملكهم، فقاموا بتصفيتهم، بينها لم يَقدِم بنو أُمّية وبنو العبّاس على قتل أحد من علماء المخالفين بتصفيتهم، بينها لم يَقدِم بنو أُمّية وبنو العبّاس على قتل أحد من علماء المخالفين بناء القوّة والقدرة وتناميها وتمدّدها بلا حدود. فبين بناء القوّة والقدرة وتناميها وتمدّدها بلا حدود. فبين بناء القوّة والقدرة مع المتخدامها تمايز كبير وقد وقع الخلط عند كثيرين، بيل بقي هذا الخلط معشعشاً قروناً إلى يومنا هذا.

إذاً؛ بناء القوّة والقدرة المُتنامي فائدته الردع للعدو عن الطمع في مقدرات المؤمنين والمسلمين، وهو من باب (الوقاية خير من العلاج)، بينها

استخدام القوّة هو من العلاج بعد وقوع الابتلاء بمرض اعتداء المعتدي لإزالة ذلك العدوان، بل إنّ تنامي القوّة والقدرة له خاصية أُخرى، وهي خاصية إزالة العدوان أيضاً، بنحو سلميّ تلقائيّ عفويّ.

ومن ثمَّ يتبيَّن أنَّ الهدنة - التي أوصى بها أتمة أهل البيت المنها في زمن الغيبة الكبرى - لا تتنافى مع ضرورة بناء وتنامي القدرة، بل بينها كمال الوشام والتلازم؛ فإنَّ الهدنة تعني فيها تعنيه الحفاظ عَلَى مقدّرات معسكر الإيهان وكيانه، وَهَذا لا يتمُّ بمُجرَّد ترك المناوشة مَعَ الخصم والعدو المخالف، وبمُجرَّد الكفّ وصرف ترك المنابذة والمنازلة، فإنَّ ذلك بمجرّده لا يحقّق الأمان والحفظ، بل لا بدَّ مِنْ اعتهاد بناء القوّة وتنامي القُدرة كي يكون ذلك مُلجأً للعدو والخصم عَلَى رعاية المكنة، ورادعاً له عَنْ الطمع في نكث المُدنة والقيام بالعدوان والتجاوز، ألا ترى في هُدنة الإمام الحسن مَعَ معاوية، لمُ تكن تلك المُدنة متمحِّضة في الكفّ عَنْ القتال، بل أكثر بنود ذلك الاتفاق تكن تلك المُدنة من الإمام الحسن المُحسن المُحسن المُعاقية والقدرة وعدم كان فيه المحافظة مِنْ الإمام الحسن المُعلق المقوّة والقُدرة وعدم تسليمها لمعاوية.

وَمِنْ ثُمَّ؛ كَانَ أَوَّل بند مِنْ بنود الإمام الحسن اللهِ أَنَّ أَخاه الإمام الحسن اللهِ أَنَّ أَخاه الإمام الحسين اللهِ لا يدخُل في هذهِ المُدنة، بل يظل خطاً ساخناً يمكن تفعيله في أيّ وقت، مُضافاً إلى البنود الأُخرى الصريحة في ذلك.

فمفهوم المُدنة وعنوانها هُوَ الآخر مِنْ العناوين الَّتِي حصل الالتباس في مفهومها ومعناها، كالتوصية الواردة: «كن حِلْساً مِنْ أحلاس بيتك» كها مرِّ.

فبالدقّة عندنا أصلان: أصل تنامي القوّة والقُدرة السّياسيّة والعسكريّة،

وأصل آخر وَهُو تنامي القوّة والقُدرة التكنولوجيّة والعلميّة، وليسَ معنى القوى والقُدرة السِّياسية أو التكنولوجيّة أو حتى الاقتصاديّة لَيسَ المقصود منها الدولة فقط، باعتبار أنَّ السِّياسيّة أو الصناعيّة بيدها، بلُ الأمر والمسؤوليّة عَلَى الجميع أفراداً أو مجتمعات أو دولاً كُلاً بحسبه، كما وَرَدَ: «كلّكم راع وكلّكم مسؤول عَنْ رعيته» (۱).

⁽۱) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٧٧، ص٣٨. المجلسي، محمد تقي، روضة المتقين: ج٥، ص ٥١٥. البخاري، محمد بن إسهاعيل، صحيح البخاري: ج١، ص ٢١٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٦٥

القاعدة الثالثة

طَلَبُ العِلْم ونشرُه

كما أنَّ مُناك أصلاً وقاعدة ثالثة وهي (طَلَبُ العِلم ونشره)، فإنَّه أيضاً لا سقف له، وكذلك الدلالات المُستفيضة للآيات القُرآنية الحاثة عَلَى العلم، أي: عَلَى طلبه، بلْ تحتَّ عَلَى عدم الوقوف عَلَى حدّ في طلب العلم، كما في قوله تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٍ﴾ (١٠)، وكذلك الحال في مجال نشره، كما في قوله تعالى ﴿فَلُولًا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مَّنْهُمْ طَآفِقَةً لِيَتَفَقَّهُواْ فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُواْ اللّهِ لَعَلَمُهُمْ يَخَذُرُونَ ﴾ (١) .

وكذلك الأحاديث النبوية الكثيرة الَّتِي منها: «اطلب العِلمَ مِنْ المهد إلى اللّحد» (أن وكها أنَّ الحال في استثهار العلم وتسخيره وتطويعه أصل رابع مبني. عَلَى موازين وضوابط، وليسَ مفتوحاً بنحو انف لاتي، فهذه قواعد أربع لها ركنية كبيرة في تبيان قوام منهاج أهل البيت عليه في دعوتهم الإظهار الإيهان عَلَى كافّة أرجاء الأرض.

⁽۱) يوسف: آية٧٦.

⁽٢) التوبة: آية ١٢٢.

⁽٣) الشهيد الثاني، زين الدين بن على، الرعاية في علم الدراية: هامش ص٥٥.

القاعدة الرابعة

(كلكم راع)

قاعدة: عموم المسؤوليّة على الجميع، مع:

- عدم سقوطها ولو تقاعس الأغلب.

- عدم عذرية ترك المسؤولية لو تخاذل الأكثر.

قال الْنَبِي عَلَيْهُ: «كلَّكم راع وكلَّكم مسؤول عن رعيته»(١).

وهذه الوصية النبويّة الخطيرة لم تقصر المسؤوليّة على بعض دون البعض، ولا على النخب دون عامّة آحاد الأُمّة، بل كلِّ من موقعه يتحمَّل الثقل والعِب، سواء قام الآخرون بمسؤولياتهم أم تخلّوا عنها.

قاعدة الرعاية «كلّكم راع وكلّكم مسؤول عن رعيته»، قاعدة عظيمة ومهيمنة تُنهِج وتُبرمِج إعداد القوّة، رغم أنّ قاعدة إعداد القوّة قاعدة عظيمة وكبيرة ومطلقة أيضاً، ولكن كيفيّات الإعداد ومتعلِّقات الإعداد من حيث المسؤوليّات لا تتمنهَج إلّا من خلال تلك الكلمة النبويّة الجامعة: «كلُّكم راع».

فالرعاية مسؤوليّة، أي: أنّ الراعي مسؤول، لذلك قال النبي عَلَيْهُ: «وكلُّكم مسؤولٌ عن رعيته»، أي: أنّ هذه المسؤوليّة تلاحقك في الدنيا والآخرة، وأنت مسؤول قبل العمل وحين العمل وبعد العمل، ومسؤول أيضاً لو تركت العمل أو قصرت في العمل، وأنت مُجازى بأحسن الجزاء لو

⁽۱) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج ٧٧، ص ٣٨. المجلسي، محمد تقي، روضة المتقين: ج ٥، ص ١٥ ٥. البخاري، محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري: ج ١، ص ٢٠٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعيّ ١٦٧ أنجزت العمل بالصورة المطلوبة.

كما أنّ لنا قدوة عظيمة بإمام عصرنا صاحب والعصر والزمان المهدي الله عيث إنّ تطاول الدهور والعصور على الظهور بمشروعه الإلهي بإقامة دولة العدل والقسط في سائر أرجاء الأرض لم يُثنه عن الاستقامة والرباط والمرابطة على الطريق لتحقيق الهدف، ولا زعزع طول المدّة من أمله ورجائه بالله تعلى في تقدير وتدبير الفتح والنصر، فكم هائل وعظيم هذا الإصرار من التحمّل لإدارة المضي بالمسؤولية والتخطيط عِبَر عشرة قرون، وهذا ينتج عدّة أُمور:

ان الصبر على الشدة وطول المدة في تحمّل المسؤولية والعبء الثقيل لَمو من أعظم ما يميّز عظمة الإمام صاحب العصر والزمان الله المسؤولية علمة الإمام صاحب العصر والزمان الله المسؤولية علم المسؤولية ا

٢. إنّ الصبر والرباط والمرابطة على الطريق لتحقيق الهدف بتفاؤل ملؤه أمل ورجاء بالله تعالى في تقدير وتدبير الفتح والنصر، رغم ما مرّت من عقبات وأزمات وكوارث وانتكاسات وفتن حلّت بالمؤمنين.

٣. هذه الثقة المطلقة بالله تعالى التي لا يزعزعها شيء، وهي من أهم بل الأهم في رسم خارطة المسير والمسار الصحيح في تحمّل المسؤوليّات للتعامل مع متطلبات العصر الراهن.

٤. إنّ أصحاب وأنصار الإمام الله من الأبدال الأوتاد - لا الأدعياء - في دولته الخفية الآن، وهم قدوة أُخرى لنا للثبات على صراط الحق والمسير والمسار القويم الصحيح.

نعم، لا محوريّة مستقلّة لهم، بل محوريّتهم تابعة لمحوريّته الله.

فإذاً؛ نحن مسؤولون عن إعداد القوّة، ونحن مسؤولون عـن رعايتهـا ولو تخاذل الأغلب، ولا عُذرَ لنا ولو تخاذل الأكثر.

القاعدة الخامسة

التقيّة الذكيّة وترقية تنامي الحسّ الأمني

مقدمة

لقاعدة التقيّة الأمنيّة موقعيّة مهمّة، فهي قبل الجهاد الدفاعي ومعه وبعده، فإنَّ التقيّة الأمنيّة هي قبل الجهاد الدفاعي بكلِّ أنواعه؛ لأنّها تبدأ من الدرجة البسيطة، وهي معه لأنّها حارسة له وخطّ ساند له من الخرق الداخلي للعدو، وهي حصانة من الاختراق الأمني والاستخباري الذي يمكن للعدو إحداثه في جسد المجتمع المؤمن، وكذلك هي بعد الانتصار العسكريّ أو - لا قدرً الله - بعد الفشل العسكريّ حماية وحصانة من زيادة الفشل والتردّي لأجل لملمة الجُراحات.

إذاً؛ موقعية قاعدة التقيّة الذكية الأمنيّة موقعيّة عظيمة في الدين وفي السير والمسير السياسيّ والاجتهاعيّ، كها هو حال الإمام المهدي الآن في غيبته، وحال الأوتاد والأبدال الذين يعملون معه في غيبته، فهذه القاعدة عامّة وشاملة لكلِّ زمان ومكان، وخصوصاً زمن الغيبة.

وفي الحقيقة: إنَّ عِزَّ الأُمم وقوّتها وفخرها هو بوجود الجنود في الخفاء (الجنود المجهولون)، الذين يقومون بتحصين وحماية المجتمع من أن تميد بهم الأرض، بل إنّ أحد تفاسير «لولا الحجّة لساخت الأرض بأهلها»، ليس أن تسيخ الأرض فقط بأهلها تكويناً بسبب الملكوت بالقضاء والقَدَر

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٦٩

الإلهي، بل أيضاً بحسب الأسباب الطبيعيّة، أي: لولا رعاية الإمام على وفعل الإنسان الكامل - بالأسباب الطبيعيّة الإداريّة والتدبيريّة والتنظيميّة بإحداث الموازنات والمعالجات السياسيّة والأمنيّة والاجتهاعيّة الظاهريّة والخفيّة وكلّ المجالات المعيشيّة الأُخرى لساخت الأرض بأهلها.

الإعداد الأمني

١. أحد أهم مستندات هذه القاعدة هي نفس قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَةٍ﴾. تشمل كُل مستويات القوّة، سواء كانت قُوّة عسكريّة أو استخبارية - وهي الإعداد الأمنيّ - أو غيرهما، وإنَّ قاعدة الإعداد الأمنيّ مهيمنة عَلَى قواعد الجهاد الدفاعي الَّتِي سنذكرها، حَيْثُ إنَّها قبل الجهاد الدفاعي ومعه وبعده، فإنَّ الجهد الاستخباري الأمنيّ الاجتماعيّ، جارٍ في السلم والحرب.

مِنْ جهة أُخرى، فإنَّ تتمّة الآية تقول: ﴿وَآخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لاَ تَعْلَمُونَهُمُ اللهُ يَعْلَمُونَهُمُ الله يَعْلَمُهُمْ ﴿''، وفيها إشارة إلى أنَّ هُناك عدواً - متربِّصاً - خفياً سوف يُردع، سواء كَانَ خارجياً أو داخلياً.

٧. تعاكس الإعداد الأمني مَعَ قواعد الجهاد الدفاعي.

مِنْ الطريف أنَّ قاعدة الإعداد الأمني مُتهازجة ومُتداخلة مَعَ الجهاد الدفاعي، ومَعَ ذلك هي مُتعاكسة، وليسَ معنى التعاكس هُوَ التضاد، بلْ هُوَ تعاكس السير المنظومي لتنامي هذهِ القواعد مَعَ القاعدة الأُخرى.

فإنَّ قاعدة الإعداد الأمني تنطلق مِنْ المستوى البسيط وتتنامي إلى

⁽١) الأنفال: آية ٦٠.

⁽٢) الأنفال: آمة ٦٠.

١٧٠التوحيد في المشهد الحسيني

المستوى العالي، تبدأ كشيء بسيط، وكخلية صغيرة ثمَّ تكبر، أمَّ الجهاد فإنَّ ع يبدأ مِنْ الدرجة الأعلى، فَإِنْ عجز عنها وجبت عليه الدرجة الأدنى وهكذا.

التقيّة والكتمان حارس الإعداد

يمكن استيضاح معنى الحراسة مِنْ عِدَّة نقاط:

أوَّلاً: وَرَدَت روايات كثيرة في الحثّ عَلَى التقيّة، حتّى عُدّت مِنْ ضروريات المذهب، بلْ هُوَ وارد في مضامين آيات كثيرة، قَالَ تعالى: ﴿إِلاَّ مَنْ أَكُوهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَثِنَّ بِالإِيمَانِ﴾(١)، وهذه الآية وَرَدَ في تفسيرها بنحو مستفيض أو متواتر أنَّها في التقيّة، ونرى الإمام الصادق على يطبقها عَلَى مِثل ميثم، فيقول على «ما منع ميثم رحمه الله مِنْ التقيّة؟! فوالله، لَقَدْ عَلم أنَّ هذه الآية نزلت في عمّار وأصحابه...»(٢).

وكذلك مِنْ الآيات، قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلُ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِلَى اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ أَمِنْ عَنْ اللهِ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ عَلَا عَلَمُ عَلَيْكُواللّهِ عَنْ اللّهِ عَالْمُعَالِمِ عَلَيْ عَلْمَا عَلَّا عَنْ عَلْمَا عَلَّ عَلَا عَلّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ عَلَّا عَلَّ عَلَا عَلْمَا عَلَا عَلَّ عَلَا

كذلك قوله تعالى: ﴿لاَّ يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاء مِن دُوْنِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ الله فِي شَيْء إِلّا أَن تَتَقُواْ مِنْهُمْ ثُقَاةً ﴾ (٤).

والتقيّة الَّتِي نُريدها في هذهِ القاعدة تقيّة في بُعْد خاص، وليسَ التقيّة بعرضها العريض الشمولي؛ فتكون آيات وروايات التقيّة شاملة لمِثل موردنا - وَهُوَ التقيّة (الذكيّة) الأمنيّة - لعمومها وشمولها.

⁽١) النحل: آية ١٠٦.

⁽٢) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٠٢٢.

⁽٣) غافر: آية ٢٨.

⁽٤) آل عمران: آية ٢٨.

ثانياً: الآيات والروايات لا تقتصر - بحسب ظهورها - عَلَى التقيّة بالعنوان والبُعد الفردي، أو بالمعنى المعهود - وهي تقيّة الخوف - بلْ إنَّ النَّبِي عَلَيُ وأهل بيته عليه وستعوا عنوان التقيّة إلى التقيّة التعليميّة (الأمن التعليميّ أو المعلوماي) والتقيّة المداراتية، قَالَ عَلَيْ: «إنّا معاشر الانبياء أُمرنا أنْ نُكلِّم النَّاس عَلَى قَدِر عقوهم ""، وكذلك قول أمير المؤمنين الله في وصف النَّبِي عَلَيْ: «فبعثه الله بالتعريض لا بالتصريح""، وكذلك قوله عَلَيْ: «أُمرتُ بمداراة الناس""، وكذلك قول الإمام الصادق الله: «ما كلّم رسول الله عَلي العباد بكُنه عقلِه قطّ ""، إلى غَير ذلك مِنْ الروايات في هَذا المضمون.

وقدْ سبق أنْ ذكرنا أنَّ قول الإمام ﷺ: «التقيّـة دينـي وديـن آبـائي، ولا إيان لِـمَنْ لا تقيّة له» (٥٠).

فالإمام الله بِهَذَا يعتبر أنَّ التقيّة منهاج عمل له ولآبائه المعصومين الله و من الله من المعتمر أنَّ مَنْ لا يعمل بالتقيّة لا دين له، وهذا اللسان الشديد يُستشعر منه أنَّ القضية ليست عملاً عَلَى مُستوى الفرد والأفراد فَقَطْ، بلْ هُوَ عَلَى مُستوى أعظم وأهم، وَهُوَ العمل الاجتماعي، بلْ أيضاً في السلوك الديني والسِّياسي.

⁽١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٢٣.

⁽٢) الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج١، ص٠٣٨.

⁽٣) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٧٤، ص١٥١.

⁽٤) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٢٣.

⁽٥) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢١٩، ح١٢. الحرّ العاملي، محمّد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٢١، ص٢١٠، ح٢٤.

ثالثاً: الكتمان الصحيح (الممدوح):

لو راجعنا مضامين الروايات الَّتِي ذكرت أُسلوب التقيّة الذي اتبعه النَّبِي عَلَى في المُجْتَمِع لشَاهَدْنا أَنَّ تكليم النَّبِي عَلَى النَّاسِ عَلَى قدر عقولهم، وَلَيْسَ عَلَى قدر عقولهم، وَلَيْسَ عَلَى قدر عقله عَلَى النَّه لم يكشف الحقائق الَّتِي يعلمها؛ لأنَّ النَّاس لا تتحمّل كلّ ما يحمله النَّبِي عَلَى الله لم وأنَّ هُناك بَعْض الحقائق لا يصحّ كشفها للناس، وأنَّ الناس مراتب، فإنَّ ما يُكشف مِنْ الحقيقة - والَّتِي هي أمر لا متناهي - للمعصومين عِلَيْ لا يتحمَّله الأبدال والأولياء، كَمَا هُوَ الحال فيها جرى بين الخضر على وموسى على فضلاً عَنْ أَنْ يتحمّله النَّاس، كذلك الحال بالنسبة إلى أصحابه عَلَى غَير المعصومين على ما يكشفه النَّبي عَلَى للمان غَير المتحمّل والقُدرة.

فإذا عرفنا هَذا فَإِنَّهُ ينبغي أَنْ لا نزن الأُمور بميزان واحد، ونكيل النَّاس بمكيال واحد، وأنَّ مُستوى الأخذ غَير مُستوى العطاء، وَهَذَا ما تبيِّنه لنا وبشكل جلي رواية عبّار بن أبي الأحوص، قَالَ: «قلت لأبي عبد الله عِنْ: إنَّ عندنا قوماً يقولون بأمير المؤمنين على ويفضّلونه عَلَى الناس كلّهم، وَلَيْسَ يصفون ما نَصِفُ مِنْ فضلكم، أنتولاهم؟ فَقَالَ لي: نعم في الجملة، أليس عِنْدَ الله ما لَيْسَ لنا، وَعِندنا ما لله ما لَيْسَ عندكم، وعندكم ما لَيْسَ عِنْدَ غيركم، إنَّ الله وضع الإسلام عَلَى سبعة أسهم: عَلَى الصبر، والصدق، واليقين، والرضا، والوفاء، والعلم، والحلم، ثمَّ قسم ذَلِكَ بين الناس، فَمَنْ جعل فيه هَذِهِ السبعة الأسهم فَهُوَ كامل محتمل، ثمَّ لبعض الناس السهم، ولبعضهم السهمين، ولبعض الثلاثة الأسهم ثمَّ المناس السهم، ولبعضهم السهمين، ولبعض الثلاثة الأسهم

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٧٣

ولبعض الأربعة الأسهُم... فلا تحملوا عَلَى صاحب السهم سهمين، ولا عَـلَى صاحب السهم سهمين، ولا عَـلَى صاحب السهمين ثلاثة أسهُم... فتثقلوهم وتنفّروهم، ولكن ترّفقوا بهم وسهّلوا لهم المدخل...»(۱).

رابعاً: الكتمان السيئ (المذموم):

القُرآن الكريم ما انفك يندد بالذين يكتمون البينات، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنْهُمُ اللهِ وَيَلْعَنُهُمُ اللاَّعِنُون﴾ (٣) ، الآية تُبيِّن أَنَّ هُناك لعنا لِمَنْ يكتم البينات، وقد عرفنا أنَّ الروايات تذمّ مَنْ لا يكتم؛ فإذن لَيسَ الكتهان عَلَى إطلاقه صحيحاً، فهناك موارد ليست مِنْ موارد صحيحاً، فهناك موارد ليست مِنْ موارد التقيّة والكتهان، ومَعَ ذلك لَيسَ كُل ما هُوَ بَيِّن يجب كشفه، بـل هُناك مِنْ البينات ما يجب سترها وعدم إشاعتها، قالَ تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُونَ أَن تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الدِّنِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَالله يَعْلَمُ وَأَنتُمُ لاَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٣) ، فإنَّ كتهان الفاحشة لجهة أُخرى غَير حيثية التقيّة.

فيجب أنْ نُميِّز بين ما يُبيَّن وما يُشاع وما يُكتم، وهُناك أصل آخر لمُ يتركه القُرآن، وَهُوَ ما إذا لمُ يعرف النَّاس بعض الماهيات المستجدّة والأُمور الطارئة المستجدّة المرتبطة بالوضع العام الَّتِي لعلَّها تخفى عَلَى المُجْتَمع، فيذمُّ وينهى عَنْ إذاعتها والعجلة في إعلانها قَبل التعرُّف عَلَى أنَّها مِنْ الَّتِي يجب

⁽۱) الصدوق، محمّد بن عليّ، الخصال: ص٣٥٤، ح٣٥. الحرّ العاملي، محمّد بـن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص١٦٤، ح٩.

⁽٢) البقرة: آية ٩٥٩.

⁽٣) النور: آية ١٩.

إذاعتها أو كتمانها، فكأنَّ الآية تُعطي قاعدة مُهمّة وجديدة للفرد المؤمن وللمجتمع ككلّ وهي أنَّ الأصل في مستجدات الأُمور المتعلَّقة بالوضع العام هُوَ إرجاعها إلى أُولي الأمر المعصومين عِنْهُم، قَالَ تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءهُمُ أَمْرُ مَّنَ الأَمْنِ أَوِ الْحَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (١٠).

فإذاً؛ الأصل هُوَ الحذر والتثبّت واليقظة، والبصيرة فِي معرفة أنّهـا مِـنْ أيّ نوع.

تقية الكتمان مراتب ودرجات

وَرَدَت روايات تُبيِّن مدى العقوبة الَّتِي تنال المذيع للسرّ، فها معنى السّر؟ وما معنى إذاعته؟ قبل أنْ نبدأ لا بدَّ أَنْ نُبيِّنَ أَنَّ تقيّة الكتان عَلَى درجات:

١. قَالَ أبو عبد الله على: «إنّى الأُحدِّث الرَّجُلَ الحديثَ فينطلق فيحدَّث به عني كمّا سمعه، فأستحلُّ به لعنه والبراءة منه» (أ). وَهَذا يُشير إلى أنَّ الكتمان واجب عَلَى مَنْ يحدُّثُه الإمام على في (لفظ الحديث) حَيْثُ يكون أصل لفظ الحديث واجب الكتمان.

وهُناك أحاديث وَرَدَت في كتهان تأويل الحديث وإنْ كَـانَ نـصُّ ولفظُ الحديث غَيرَ واجب الكتهان، كَهَا عَنْ ابن مسكان، قَالَ سمعت أبا عبـد الله الله يقول: «قوم يزعمون أنَّ إمامُهم، والله، ما أنا لهم بإمام، لعنهم اللهُ؛ كُلّها سترتُ ستراً هتكوه، أقول: كذا وكذا. إنَّها أنا إمـام مَـنْ

⁽١) النساء: آية ٨٣.

⁽٢) النعماني، محمّد، الغيبة: ص٤٣، ح٧.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٧٥

أطاعني»(١)، وهُنا نرى الإمام لم يكذِّب تأويلهم للحديث؛ لأنَّ التأويل صحيح، ولكنَّه أنكر عليهم عدم كتانهم لتأويل الحديث.

وهُناك روايات تُشير إلى أنَّ التقيّة في كتهان الحديث مراتب، فمرتبة كتهانه عَنْ الأعداء ومرتبة منها كتهانه عَنْ المحبّين والأولياء، كَمَا في قول أمير المؤمنين الله المؤمنين الله المؤمنين الله المؤمنين الله عنكرون (٢).

وكذلك عَنْ عبد الأعلى بن أعين، عَنْ أبي عبد الله جعفر بن محمَّد الله الله معرفة ولايته فقط، حتّى تستره عمَّن لَيسَ مِنْ أهله، وبحسبكم أنْ تقولوا ما قُلْنا، وتصمتوا عمّا صمتنا؛ فإنَّكم إذا قلتم ما نقول وسلمتم لنا بمثل ما آمنا به، قَالَ الله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُواْ بِعِثْلِ مَا آمَنتُم بِهِ فَقَدِ المَّتَدَواْ ﴾ "، قَالَ عَلِيّ بن الحسين الله على: ﴿فَإِنْ آمَنُواْ بِعِثُولُ مَا الله تعملوهم ما لا يُطيقون فعرونهم بنا " ".

وقصة المعلى بن خنيس واضحة الدلالة في ذلك، فَعَنْ حفص بن نسيب، قَالَ: دخلت عَلَى أبي عبد الله الله أيّام قتل المعلى بن خنيس مولاه، فَقَالَ لي: "يا حفص، حدَّثت المعلى بأشياء فأذاعها فابتُلي بالحديد، إنّي قلت له: إنّ لنا حديثاً مَنْ حفظه علينا حفظه الله، وحفظ عليه دينه ودنياه، ومَنْ أذاعه علينا سلبه الله دينه ودنياه، يا معلى، إنّه مَنْ كتم الصعب عَنْ حديثنا جعله الله نوراً

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) المصدر السابق: ص ٤١، ح١.

⁽٣) البقرة: آية١٣٧.

⁽٤) النعماني، محمد، الغيبة: ص٤٢-٤٣، ح٤.

بين عينيه ورَزَقَه العزَّ في النَّاس، ومَنْ أذاع الصعب مِنْ حـديثنا لمُ يمـت حتّى عضه السلاح أو يموت مُتحيِّراً» (١٠).

فإذاً؛ هذهِ مسؤوليّة يجب أنْ يتحلّى بها المؤمنون في كـتهان حـديث أهـل البيت.

التقيّة من الجهلاء أشدّ من الأعداء

ورد في الحديث الشريف عن النبي عَلَيْهُ: «الناسُ أعداء ما جَهِلوا» (")، يُشير هذا الحديث إلى أنّ أهم وأعم مصادر العداوة هو الجهل، حيث يجعل الصديق عدواً. فكشف بعض الحقائق التي لا يتحمّلها الجاهل بها يؤدّي به إلى إنكارها، لأنّ عقله - مثلاً - لا يستوعبها، وإذا أنكرها فإنّه ينكر العقل الذي يحملها، وبالتالى ينكر الشخص الذي يحملها.

والذي تتولّد عداوته لك من خلال إنكاره ما تحمل من علم - مع أنه كان صديقاً حميهاً سابقاً، أو لا أقل لم يكن من الأعداء - تكون عداوته أشدّ لعدة عوامل:

أولاً: لأنَّه عدو خفيٍّ؛ باعتبار أنَّك تعتقد أنَّه في سِلم وسلام معك، وإذا

⁽١) المصدر نفسه: ص٤٥، ح١٢.

⁽٢) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٢٢، ح٣. الحرّ العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١١، ص٢٣٥، ح١.

⁽٣) خُطب أمير المؤمنين علي الله البلاغة: ج٤، ص٤٤.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٧٧

به يفاجئك في يوم من الأيام بعداوته لك.

ثانياً: أنَّه قد يُعين أعداءك الحقيقيين على قتلك أو محاربتك.

ثالثاً: أنّه يقتلك مادّياً أو معنوياً - ويحسب أنّه يحسن صُنعاً- ويتقرّب بقتلك إلى الله.

رابعاً: أنّه إن لم يقتلك مادّياً فإنّه بالتأكيد سيقتلك معنويّـاً؛ لأنّـه يعتقـد أنّك باطل.

فإن الإنسان لعلّه بنفسه يحدث الفتنة على نفسه من خلال إظهار ما لا يصح إظهاره وإذاعة ما لا يصح إذاعته، ومن هنا يُنصح بعدم التعسُّف في استخدام الحقِّ، رغم أنّ الحقَّ إلى جانبك، بل بالرَّفق واللَّين؛ ولذلك ورد عن أبي جعفر على قال: «قال رسول الله على الله الرَّفق لم يُوضع على شيء إلّا زانه، ولا نُزعَ من شيء إلّا شانه»(۱).

ومن هنا؛ ورد قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأُولَادِكُمْ عَدُواً لَيْكَمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعْفُوا وَتَضْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ الله عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢)، فإنّ القرآن لم يقل: اقتُلوهم. وإنّما قال: احذروهم. والحذر أنواع ومراتب أهمها عدم إظهار ما لا يصح إظهاره؛ لأجل إدارة وتدبير الشؤون الحياتية. وهذا معنى آخر من معاني ما ورد من جواز الكذب على الزوجة، فليس الكذب بمعناه المعهود، إنّما هو بمعنى عدم إظهار كلّ الحقيقة؛ لأنّ البيان الكامل يؤدي إلى العداوة.

وما دام الإنسان في معركة مع عدوٍ داخلي وهو النفس، وعدو خارجي

⁽١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص١١٩.

⁽٢) التغابن: آية ١٤.

غالف له في فهم الحقائق والأفكار؛ فإنّه يسوغ له استعمال الخدعة - بقدر الضرورة - لأجل أن يخادع خداعهم ويوهم جانب الجهل فيهم؛ فإنّ: «الحرب خدعة»(۱)، كما في الحديث الشريف، فينبغي استخدام الخدعة بقدر الضرورة، وبقدر مستوى العداوة ونوع العداوة.

فينبغي بالإنسان أن يخطط بخفاء لمواجهة مستوى الخداع أو الجهل الموجود في النفس الأمّارة بالسوء، أو الجهل الموجود عند الأزواج أو الأولاد أو الأعداء الحقيقين، وهذا يحتاج إلى ضابط وميزان لا يسقط فيه التدبير إلى الازدواجية، بل يبقى على الاستقامة بتدبير خفي يُحرس فيه الأمن؛ ولذلك حذَّر المعصوم على المؤمنين من استخدام التقيّة في غير موطنها، كما في احتجاج الحسن العسكري الله و عديث أنّ الرضا على جفا جماعة من الشيعة... فقال لهم: «وتتقون حيث لا تجب التقيّة، وتتركون التقيّة حيث لا بدّ من التقيّة.

المذيع جاحد

⁽١) الحميري، عبد الله بن جعفر، قُرب الإسناد: ص١٣٣.

⁽٢) الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج٢، ص٢٣٧. الحرّ العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢١٧.

⁽٣) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٢٤، ح٨.

⁽٤) المصدر نفسه: ج٢، ص ٣٧، ح٢.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٧٩

السبب يا ترى في تشدّد الرواية بجعل المذيع كالجاحد؟!

والجواب يبينه الحديث الشريف، عن نصر بن صاعد مولى أبي عبد الله الله عن أبيه، قال: «سمعت أبا عبد الله الله يقول: مذيع السرَّ شاكٌ، وقائله عند غير أهله كافر، ومَن تمسَّك بالعروة الوثقى فهو ناجٍ. قلتُ: ما هو؟ قال: التسليم، (۱).

من الأُمور المهمّة التي ينبغي الالتفات إليها أنّ الإنسان إذا أراد أن يهدم مشروعاً أو مخطّطاً لأعدائه؛ فإنّ من جملة الأُمور التي تـؤدِّي إلى قتـل ذلـك المخطّط في مهده هو كشفه؛ لأنّ الكشف والفضح لما هـو مستور - ومُدبَّر بليل- يعني تهديم ذلك المخطّط وقطع الطريق على الماكرين.

ونفس الكلام ينطبق على أسرار مشروع أهل البيت المنها ، فالمذيع جاحد وقاتل عمد - وليس قاتل خطأ - لأنه قاطع طريق، بمعنى يقطع الطريق على مسيرة الحق ويُفشل كلَّ المخطّطات الحقّة - الخفيّة - لمنهاج أهل البيت المنها في هداية المجتمع، أو مواجهة الأعداء، والحال أنّ السلاح السرّي أقوى تأثيراً ، فيكون سلب هذا السلاح - الذي هو الورقة الرابحة والثابتة - خسارة كُبرى ، فهو ورقة رابحة لأنه السلاح الأقوى والأبقى صموداً أمام العدو، وهو ورقة ثابتة لأنها في ظرف السلم والحرب، وفي ظرف العمل السرّي والعلني - سيان لأنّ العمل العلني والمواجهة العلنية لا توجب مُتاركة العمل الخفي والسرّي والتخطيط السرّي، فهو باقي على كلّ حال، فأيّ كشف له ولو لبعض فقراته يكلّف مسار أهل البيت على كلّ حال، فأيّ كشف له ولو لبعض فقراته يكلّف مسار أهل البيت على النكير على مَن يكشف السرّ.

⁽١) المصدر نفسه: ج٢، ص٧٧٣، ح١٠.

الكتمان والإذاعة. . . المذيع سرَّنا كقاتلنا عمداً

عن أبي حمزة، عن عليّ بن الحسين على قال: «وددت - والله - أنّي افتديت خصلتين في الشيعة لنا ببعض لحم ساعدي: النزق، وقلّة الكتيان»(١)، والنزق هو الخفّة والطيش.

فيا ترى ما هي عظمة تلك الخصال التي يفدي الإمام بها لحم ساعده، فهل المقصود الكتمان على المستوى الفردي، أو هو على المستوى الاجتماعي والسياسي، وتطبيق قاعدة الكتهان في البُعد السياسي، وهو بُعدها الأهمة والأبلغ ضرورةً، الذي تُشير إليه روايات كثيرة، منها ما رواه أحمد بن محمّد بن أبي نصر قال: سألت أبا الحسن الرضا الله عن مسألة فأبي وأمسَك، ثمَّ قال: «لو أعطيناكم كها تريدون، كان شرّاً لكم وأخذ برقبة صاحب هذا الأمر... وأنتم بالعراق ترون أعمال هؤلاء الفراعنة وما أمهل الله لهـم، فعلـيكم بتقـوى الله ولا تغرّنكم [الحياة] الدنيا، ولا تغتروا بمَن قد أمهل له، فكأنّ الأمر قـد وصل إليكم»(١٠)، كذلك قال محمّد بن مسلم: سمعت أبا جعفر الما يقول: «يُحشر العبد يوم القيامة وما نَدِي دماً، فيدفع إليه شبه المحجمة أو فوق ذلك، فيُقال له: هذا سهمك من دم فلان، فيقول: يا ربّ، إنّك لتعلم أنّـك قبـضتنى وما سفكت دماً فيقول: بلى سمعت من فلان رواية كذا وكذا، فرويتها عليه فنُقلتُ حتى صارت إلى فلان الجبّار فقتله عليها، وهذا سهمك من دمه»(٣).

فيتحصّل من هاتين الروايتين - وروايات أُخرى بنفس المضمون-: أنّ

⁽١) المصدر السابق: ج٢، ص٢٢٢، ح١.

⁽٢) المصدر السابق: ج٢، ص٢٢٥، ح١٠.

⁽٣) المصدر السابق: ج٢، ص٣٠، ح٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٨١

أيّ خبر يُحتمل من إذاعته الخطر على مقدّرات جماعة المؤمنين ومسار أهل الإيهان، أو أحداً من شيعته لا يصح، بل لا يجوز كشفها.

وفي هذا الصدد هناك روايات تُشير إلى وجوب كتمان الأمر ولو كان يؤدّي إلى الخطر من بعيد - وبصورة غير مباشرة - لأنّ بعض موارد الإذاعة تؤدّي إلى الخطر من بعيد - وبصورة غير مباشرة - لأنّ بعض موارد الإذاعة تؤدّي إلى قتلهم ماديّاً، فعن إسحاق بن عيّار، عن أبي عبد الله الله وتلا هذه الآية: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكُمُ رُونَ بِآياتِ الله وَيَقْتُلُونَ التّبِيّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَواْ وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴾ (١)، قال: «والله، ما قتلوهم بأيديهم ولا ضربوهم بأسيافهم، ولكنّهم سمعوا أحاديثهم فأذاعوها فأخذوا عليها فقتُلوا؛ فصار قتلاً واعتداءً ومعصية (١).

والأمر لا يقتصر على البُعد السياسيّ فقط؛ فإنّ الإمام الباقر اللهِ يضع ضابطة عامّة ومهمّة في كيفيّة التصرُّف في ظلّ الحكومات الظالمة، عن أبي بصير قال: قال أبو جعفر اللهِ : «خالطوهم بالبرانيّة وخالفوهم بالجوانيّة إذا كانت الإمرة صبيانيّة» "، بل يؤكِّد اللهِ الابتعاد عن القتل المعنويّ - أي: القتل في البُعد والموقع الاجتهاعي أيضاً - وليس القتل المادّي فقط، فلا ينبغي ولا يجوز زجّ النفس في ذلك، بل هو من الكبائر العظيمة، فعن هشام الكندي قال: سمعت أبا عبد الله يقول: «إياكم أن تعملوا عملاً يُعيِّرونا به؛ فإنّ ولمد السوء يُعيَّر والده بعمله، كونوا لمن انقطعتم إليه زيناً ولا تكونوا عليه شيناً، صلوا في عشائرهم، وعودوا مرضاهم، واشهدوا جنائزهم، ولا يسبقونكم إلى

⁽١) البقرة: آية ٦١.

⁽٢) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص ٣٧١، ح٦.

⁽٣) المصدر نفسه: ج٢، ص٢٢، ح٢٠.

شيء من الخير فأنتم أولى به منهم، والله، ما عُبد الله بشيء أحبّ إليه من الخبء. قلت: وما الخبء؟ قال: التقيّة "()، بل الإمام الصادق الله ينفي الإيان عمَّن لا يتقي، فعن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله الله قال: «اتقوا على دينكم فاحجبوه بالتقيّة؛ فإنّه لا إيهان لمَن لا تقيّة له، إنّها أنتم في الناس كالنحل في الطير، لو أن الطير تعلم ما في أجوافها ما بقي منها شيء إلّا أكلته، ولو أنّ الناس علموا ما في أجوافكم أنّكم تحبّونا أهل البيت لأكلوكم بالسنتهم ولنَحَلُوكم في السرّ والعلانية، رحم الله عبداً منكم كان على ولايتنا» (").

⁽١) المصدر نفسه: ج٢، ص٢١٩، ح١١.

⁽٢) المصدر السابق: ج٢، ص٢١٨، ح٥.

الجندي الخفي (المجهول)

يكتمإيمانه

قَالَ تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلُ مُّؤْمِنُ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً ﴾(١).

هذهِ الآية تمدح مؤمن آل فرعون عَلَى كتمانه لإيمانه؛ باعتبار أنَّ كتمان الإيمان كَانَ تقيةً خوفاً مِنْ آل فرعون، وقدْ وَرَدَت روايات تُشبّه أبا طالب مؤمن قريش بمؤمن آل فرعون، وتُبيِّن العلّة الَّتِي دعت أبا طالب اللهِ لكتمان إيمانه، فَعَنْ الشعبي يرفعه عَنْ أمير المؤمنين اللهِ ، قَالَ: «كَانَ - والله - أبو طالب عبد مناف بن عبد المطلب مؤمناً مُسلماً، يكتم إيمانه مخافة عَلَى بني هاشم أنْ تنابذها قريش» (٣).

وحينها يقول أمير المؤمنين الله (مخافة عَلَى بني هاشم)، أي: بها هُم ميمثّلون القيادة الدينية، واستئصالهم مِنْ قبل قريش استئصال للدين، ولولا حماية ورعاية أبي طالب الخفيّة الغيبيّة لهم لنابذتهم قريش، ولولا هَذا الدور الرئيس مِنْ الحماية والرعاية لم يكن أبو طالب ليحمي بني هاشم، فكان كعنصر توازن، وكترس حامى وحماية بهدنة مستمرّة بينهم وبين قريش.

وما خفيَ مِنْ دور أبي طالب اللهِ أعظم، وَمِنْ خلال قرينة تشبيهه بمؤمن آل فرعون وبقرائن أُخرى نستطيع أنْ نقرأ أبا طالب اللهِ مِنْ خلال القُرآن، أي: نقرأ دوره قراءة قرآنية.

⁽١) غافر: آية ٢٨.

⁽٢) الموسوي، فخار بن معد، الحجّة عَلَى الـذاهب إلى تكفير أبي طالب: ص١٢٢. الحرّ العاملي، محمّد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢٣١.

فقدْ كانت مهام كثيرة قام بها مؤمن آل فرعون أهمّها حماية خليفة الله؛ ولذلك كَانَ يُخاطبهم: ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَن يَقُولَ رَبِّي الله﴾(١).

وكَانَ مؤمن آل فرعون يجلس مجالسهم تقية، لكنَّهُ لَيسَ منهم، كَمَا في الحديث: «كُنْ في الناس ولا تكن معهم» (٢٠).

كذلك قوله تعالى: ﴿وَجَاء رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلاَّ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِين﴾(٣).

وَهَذا المؤمن لم يمنع القتل عَنْ النَّبِيّ موسى الله فقط، بـلْ كَـانَ يملك حسّاً استخباريّاً عاليّاً، بَلْ أيضاً هُوَ اخترق جهات التخطيط والتنفيذ لـدى النظام الباطل الفرعونيّ.

إنَّ هَذَا المؤمن الذي يكتم إيهانه قدْ جعل نفسه جندياً استخباراتياً أو (جندياً بجهولاً) اخترق أعداء الإسلام لأجل أنْ يؤمّن المؤمنين، وكَانَ يجالس أهل الباطل ويأكل ويشرب معهم ولم يكن منهم، بل جنّد نفسه حماية وحصانة لجهاعة الإيهان، ولولاه لقُتل خليفة الله، وَهَذَا الدور أيضاً قام به بشكل واضح وكثير أبو طالب المنظم، فها أعظمه مِنْ دور، وَهُوَ في الحقيقة دور أُمَّة ودور جيش كامل، وَهُو حسّاس ومُهم إذا أُنجز بشكل مُتقَن، فيمكن - إذنْ - للمؤمن أداء دور حسّاس بلا استنزاف لطاقات مادّية وبشريّة، ويمكن مِنْ خلاله إنقاذ جماعة الإيهان وليسَ إنقاذهم فَقَطْ، بل جلب المعلومات النافعة لهم، وكشف كُلّ المُخطّطات والتآمر الذي يُخطّط ضدّ المؤمنين.

⁽١) غافر: آية٢٨.

⁽٢) الخراساني القايني، محمد تقى، مفتاح السعادة في شرح نهج البلاغة: ج٤، ص٩.

⁽٣) القصص: آية ٢٠.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٨٥

أصحاب الكهف

تتمياً لما سبق أنَّ مؤمن آل فرعون كَانَ يُجالس الفراعنة الفسقة ويشاركهم وَهُو كاتم لإيمانه، كَذَلِكَ أصحاب الكهف، وفي رواية تبيِّن عظم الدور الذي كَانوا يقومون به، فَعَنْ أبي عبد الله الله المغتُ تقيّةُ أحدٍ ما بلغتُ تقيّةُ أحدٍ ما بلغتُ تقيّةُ أحدٍ ما فلغتُ تقيّة أصحاب الكهف، إنَّهم كانوا ليشدون الزنانير، ويشهدون الأعياد، فآتاهم الله أجرهم مرّتين (١٠٠).

بلْ ما هُوَ أعظم مِنْ ذلك ذكره أبو عبد الله الله في رواية أُخرى: «إنَّ أصحاب الكهف أسرّوا الإيمان وأظهروا الكُفْر، وكانوا عَلَى إجهار الكُفْر أعظم أجراً منهم عَلَى إسرار الإيمان»(").

الرواية الأُولى تُبيِّن أنَّ حضورهم إلى مجالس الفسق والفجور تقيّة لهم عظيم الأجر عَلَيْهَا، وهي لَيسَ تقيّة فرديّة كَمَا لعلَّه يتصوّر البعض – ومعنى التقيّة الفرديّة هي: التقيّة عَلَى المستوى الفقهي في البُعد الفردي - بلْ هي تقيّة عَلَى مُستوى العمل الاجتهاعي، وَهُوَ أعلى مِنْ الفقه في البُعد الفردي، بلْ ثَمّة ما هُوَ أعلى مِنْ الفقه في البُعد الفردي، بلْ ثَمّة ما هُوَ أعلى مِنْ البُعد الاجتهاعي، وَهُوَ العمل المنظومي السِّري الدينيّ السَّياسي والاجتهاعيّ الذي هُو عمل بناء الدولة الإلهيّة، وَهُوَ عمل منظوميّ سرّي خطير يصعب عَلَى كُلِّ أحد القيام به، لكنَّهُ ممكن ومتصور وموجود.

نَعَمْ، بابه لَيسَ مفتوحاً لادّعاء المُـدَّعين؛ وذلـك لأنَّ مُقْتـضى منظوميّـة السِّرية الكتوميّة هُوَ عدم البروز، فضلاً عَنْ الإبراز والتكلُّم.

وعدم التكلُّم لغة يفهمها مَنْ مارس العمـل الاسـتخباريّ، وهـي لغـة

⁽١) العيّاشي، محمد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج٢، ص٣٢٣، ح٩.

⁽٢) المصدر نفسه: ج٢، ص٣٢٣، ح١٠.

أمنيّة خطرة وحسّاسة، أُسّ أساسها الكتهان، وأبسط وأسلس الحالات والقَصص الَّتِي تُذكر عَنْ رجال الاستخبارات الـذين يخترقون المنظومات الأمنية للدول والحكومات.

إنَّهم يعيشون ويموتون ولا يعلم حَتّى زوجاتهم وأهاليهم شيئاً عَنْ طبيعة عملهم؛ لأنَّهُ في عُرف الأمن الاستخباري لو أنَّ شخصاً كشف حقيقته للناس فاللازم أنْ يُقتل، فكيف يصدّق النَّاس شخصاً يدّعي أنَّه متصل بالإمام على أو أنَّه مِنْ جنوده السرّيين؛ لأنَّ مُقْتضى السِّرية عدم الإبراز والكشف ومقتضى عدم الكشف هُوَ السِّرية، وإذا كَانَ سرّياً وَهُوَ الآن قَدْ كشف نفسه فقدْ كذب أو قدْ عزل نفسه عَنْ هَذا المنصب في اللحظة الَّتِي تكلّم بها؛ لأنَّ وظيفة هَذَا المنصب والدور يلازم الخفاء ولا ينفك عنه، وكذلك عدم الكلام، فإذا تكلّم فَهُوَ كاذب ومناقض لدعواه.

والرواية الأُخرى في شأن أهل الكهف عظيمة جدّاً، وفيها دور آخر ملازم للكتهان ومنبثق مِنْ قاعدة الكتهان (التقيّة الذكيّة)، وَهُو قول الصادق الكهان «وكانوا عَلَى إجهار الكُفُر أعظم أجراً منهم عَلَى إسرار الإيان»(۱)، وَهَذا الدور فعلا أعظم أجراً؛ لأنّه عمل أعظم مِنْ نفس الكتهان، فالشخص حينها يكتم يمكن أنْ يسكت ويخفي نفسه عَنْ الآخرين، ويبتعد عَنْ أيّ تصريح أو تصرّف يكشف شخصيته الإيهانيّة، فنظنّ النّاس مِنْ خلال سكوته وتصرّفه الانعزالي أنّه عَلَى ما هُم عليه مِنْ نِحلة أو ملة ودين الكُفُر استصحاباً منهم؛ لكونه عَلَى دينهم.

(١) المصدر السابق.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٨٧

قاعدة أُخرى (تقيّة الاصطناع) ملازمة لقاعدة (التقيّة الذكيّة)

كتمان الإيمان دور عظيم، وَهُوَ المحافظة بالتقيّة عَلَى النفس أو عَلَى جماعة الإيمان، ولكن ما هُوَ أعظم هُو أنْ تبرُز للطرف المقابل وتُفهم الآخرين بتصرّ ف معيّن أنَّكَ عَلَى نِحلتهم أو ملتهم أو دينهم (الكُفْر)، وَهَذا الـدور كَمَا في (الرواية المُتقدمة) هُوَ قاعدة أُخرى ملازمة لقاعدة (الكتمان الذكحّ)، وهمي قاعدة (اصطناع الكُفْر تقيّةً وخداعاً للعدو)، فـإنَّ (الحرب خدعـة)؛ وذلـك لأنَّ القاعدة السابقة قاعدة الكتمان الذكي شبيهة بمبدأ (الوقاية خير مِنْ العلاج)، حَيْثُ يقى الإنسان نفسه وهي شبيهة بالدِّفاع الوقائي، حَيْثُ يكون أهل الجهاد في حالة تحصين لأنفسهم. كَذَلِكَ شبيهة بقوله تَعَالَى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾(١)، فهُنا عمل عَلَى مُستوى التوقّي مِنْ النار (الخوف مِنْ النار)، أمَّا طلب الجنّة - وما هُـوَ أعلى منها كعبادة الأحرار - فَهِيَ مراتب أعلى وأجرها أكبر وأعظم. فهذه القاعدة الجديدة شبيهة بمعنى (الجهاد الاستباقي)، فَهُوَ دفاع بواسطة الاستباق؛ لأنَّ (الهجوم خير وسيلة للدفاع)، وهي قاعدة عظيمة وإقداميّة تقدُّميّة، وليست تقهقرية تراجعية.

وفي رواية أُخرى عَنْ عبد الرحمن بـن كثير، عَـنْ أبي عبـد الله الله الله على حديث-: «أنَّ جبراثيل اللهِ نزل عَلَى رسول الله عَلَى فقـال: يـا مُحمَّد، إنَّ ربّـك يقرؤك السَّلام، ويقول لـك: إنَّ أصحاب الكهف أسرّوا الإيمان وأظهروا الشرك، فآتاهم الله أجرهم مرّتين، وإنَّ أبا طالب أسرّ الإيمان وأظهر الشرك

⁽١) التحريم: آية ٦.

فآتاه الله أجره مرّتين، وما خرج مِنْ الدُّنيا حتّى أتته البشارة مِنْ الله بالجنّة،(''.

وهذه الرواية تختلف عَنْ الرواية السابقة الِّتِي شبّهت أبا طالب بمؤمن آل فرعون، فهُنا تُشَبّهه بأصحاب الكهف وَهُوَ دور ثُنائي مزدوج أعظم مِنْ الدور الأوَّل؛ لأنَّ إظهار الشرك يقتضي أنْ يُظهره لساناً وظاهراً، ولكن في نفس الوقت يقتضي منه أنْ يكون فاعلاً نفس الوقت يقتضي منه أنْ يكون فاعلاً ويُشاركهم في القضايا الاجتهاعيّة والسياسيّة، وأكثرها قضايا مُعقّدة فيها أعهال تصبّ في مصلحة الشرك بالله وتقوّي المُشركين، فكيف استطاع أنْ يتخلص مِنْ كُل تلك المهارسات، هذا مِنْ أصعب الصعاب الَّتِي لا يستطيعها ويقوى عَلَيْهَا إلّا مَلَك مقرَّب أو نبيّ مُرسَل أو عبد امتحن الله قلبه للإيهان، وليسَ الأمر مبالغة، بل تاريخ التجارب والميدان شاهد واضح عَلَى ذلك.

الخضر الله والتقية الذكية

قَالَ تعالى: ﴿ فَوَجَدَا عَبْداً مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّذَنَا عِلْما ﴾ (**)، الخضر الله عبد صالح آتاه الله العلم اللدني، والمعروف مِنْ أقوال وروايات الفريقين أنَّ الخضر الله لا يزال حيّاً، وأنَّ هذا العبد المصالح يكون وزيراً للإمام الله في حكومة الإمام الله في حكومة الإمام المسلم الله السَّرية، وَهَذا الدور سلَّط القُرآنُ الضوءَ عليه في صُحبة موسى للخضر المسلم الله قال تعالى: ﴿ قَالَ أَوْيُنَا إِلَى الصَّحْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الحُوتَ وَمَا أَنسَانِيهُ إِلاَّ الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُوهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبُحْرِ عَجَباً * قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُوهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبُحْرِ عَجَباً * قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدًا عَلَى آثَارِهِمَا

⁽١) الموسوي، فخار بن معد، الحجة عَلَى الـذاهب إلى تكفير أبي طالب: ص٨٤. الحرّ العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٦١، ص٢٣١، ح١٧.

⁽٢) الكهف: آية ٦٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ ١٨٩

قَصَصاً * فَوَجَدَا عَبْداً مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّذَنَّا عِلْماً ﴾(١).

فهُنا صورة قرآنية تُبيّن التدبير الأمنيّ الخفيّ الذي كَانَ في لقاء النّبي موسى اللّلِهِ - وَهُوَ نبي ورسول مِنْ أُولِي العَزْم - مَعَ الخضر اللّلِهِ فقدْ أُحيط اللقاء بتهام السّرية والخفاء والبرمجة الأمنيّة، حيث وُضعت شفرة خاصَّة من الله بين النّبي موسى والخضر اللّلِهِ اللهِ عنها موسى الخضرَ مِنْ دون أَنْ يعلم حتّى وصي النّبي موسى وهُوَ فتاه يوشع بن نون الذي كَانَ معه؛ لأنّها أجواء أمنيّة شديدة السّرية.

ولأجل هذهِ الحراسة والسِّرية الشديدة جعلت لقاء العبـد الـصالح بعلامتين واحدة مُتعلقة بالأُخرى (مجمع البحرين والسمكة).

المنهج أهم وأولى

نرى القُرآن في ذكره للخضر الله وتلك الحادثة الغريبة جدّاً بكُلً حيثياتها نراه يقصّ الحادثة بسريّة أيضاً وبتشفير، وَمِنْ الطريف أنَّ القُرآن حينها يذكر الخضر يقول عَنْه: (عبد صالح). في حين يذكر موسى باسمه إشارة منه إلى نهج السّرية حتّى في كشف اسمه، وكأنّه يقول: أيُّها المؤمنون، أيُّها السبعة، حافظوا عَلَى إمامكم حتّى في الحديث الاعتيادي، ولا تتكلَّموا بها يكشف ويناقض الغَيْبة أخفوه في قلوبكم قبل حديثكم.

وأيضاً هُناك نُكّتة أُخرى يُريد القُرآن الإشارة إليها، وهي أنَّ المنهج أهمّ وأخطر، وما فعله الخضر - العبد الصالح- أهم وأوْلى بالرعاية والالتفات مِنْ نفس شخص الخضر الله مهما كَانَ صالحاً وعظيماً ومُلْهَاً مِنْ الله (تعالى)، وَهَذا ينبغي أنْ يكون مِنْ الأولويات في الفهم بالنسبة للمؤمنين، بلْ إنَّه يجب أنْ يكون

⁽١) الكهف: آية ٢٣ – ٦٥.

الأصل والمحكم المهيمن عَلَى كُلّ مسار ومسير المؤمن، فكُلّ الحركات - سواء كانت في التاريخ الماضي أو الحال المعاصر - يجب أنْ تُقرأ قراءة منهجية، وأنْ تُعطف عَلَى محكم المحكمات، وقد نبَّهت الكثير مِنْ الروايات بضرورة ذلك الفهم، بلْ إنَّ الآيات الَّتِي ذكرت هذهِ الشخصيّات (الخفيّة) ذكرتهم برموز وألقاب في حين ذكرت الآخرين بأسمائهم، ومما ذكره القُرآن: (مؤمن آل فرعون، أصحاب الكهف، رجل مِنْ أقصى المدينة يسعى، امرأة فرعون)، وكلّهم ممَّن كتم إيهانه وممَّن كان يعمل بخفاء، وهذا درس قرآني عظيم في المنهج الأمني.

خفاء أمراختفاء

عن عثمان بن عيسى، عمَّن أخبره قال: قال: أبو عبد الله الله الله السنتكم والزموا بيوتكم؛ فإنه لا يُصبكم أمر تَخُصُّون به أبداً، ولا تزال الزيدية لكم وقاءً أبداً، الظاهر الأوّلي لهذا الحديث هو أن يسكت المؤمن ويجلس في بيته، فإذا فعل ذلك فإنّه لا يُحصّ ببلاء وعدوان من السلطة الحاكمة، أي: لا يُستهدَف باستهداف خاصَّ مباشر؛ لأنّ الجلوس في الدار سوف يُنجيه من المهلكة المحتملة، وأنّ أنظار السلطة سوف تُصرَف عنك وسوف تقع الضربة فيمَن يحسب على الشيعة بالمعنى الأعم وهم (الزيديّة) والاتّجاه الثوري المتغافل عن محورية المعصوم الله.

أقول: سبق أن ناقشنا في (قاعدة الأحلاس) الفهم الخاطئ لمعنى الجلوس في الدار، وأنّ معنى (الزَم بيتك)، أي: الزَم منهاجك العقائدي ولا تبرحه، أي: لا تزغ؛ إذ لا يعتمد على المُتراءى البَدْوي من لفظ (الزَم بيتَك)

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٢٥، ح١٣.

والظاهر الأوَّلي، وإلَّا لأدَّى إلى لوازم لا يمكن الالتزام بها، منها: رفع اليد عن الثوابت وترك الواجبات، كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغيرهما.

والمعنى هو كفّ الألسن عن كشف الأسرار التي تؤدّي إلى هلاك الأنفس من قِبل الأعداء، وسوء الفهم من قِبل الإخوان، والسكوت عن فضول الكلام. فالجِلْس في البيت، يعني: كن في نشاط ومسير منهاجك - والذي هو على طِبـق بيت اعتقادك- حِلْساً خفيّاً.

والإمام الله يأمر أصحابه بالخفاء لا بالاختفاء، كما في الحديث عن أبي بصير، قال: قال أبو جعفر الله : «خالطوهم بالبرّانيّة وخالفوهم بالجوانيّة إذا كانت الإمرة صبيانيّة» (()، وكلامه الله واضح وصريح - بل ومفسّر للحديث المتقدّم - وفي الحديث الآخر عن هشام الكندي، قال: سمعت أبا عبد الله الله يقول: «إياكم أن تعملوا عملاً يعير ونا به، فإنّ وَلَد السوء يُعير والده بعمله، كونوا لمن انقطعتم إليه زيناً ولا تكونوا عليه شيئاً، صلّوا في عشائرهم، وعودوا مرضاهم، واشهدوا جنائزهم، ولا يسبقوكم إلى شيء من الخير فأنتم وعودوا مرضاهم، والله بشيء أحبّ إليه من الخبء، قلت: وما الخبء؟قال: التقيّة» (").

التقية النكيّة عند الإمام الصادق الله

من الحوادث المعروفة وصيّة الإمام الصادق الله لمن يكون الخليفة من بعده، فعن أبي أيوب النحوي قال: «بعث إلىّ أبو جعفر المنصور في جوف الليل، فأتيته فدخلت عليه وهو جالس على كرسي وبين يديه شمعة وفي يده

⁽١) المصدر السابق: ج٢، ص٠٢٢، ح٠٠.

⁽٢) المصدر نفسه: ج٢، ص٢١٩، ح١١.

كتاب، قال: فلتم سليمان يخبرنا أنّ جعفر بن محمد قد مات، فإنا لله وإنا إليه كتاب محمد بن سليمان يخبرنا أنّ جعفر بن محمد قد مات، فإنا لله وإنا إليه راجعون - ثلاثاً وأبن مثل جعفر؟ قال: قال لي: اكتب. قال: فكتبت صدر الكتاب، ثمّ قال: اكتب: إن كان أوصى إلى رجل واحد بعينه فقدّمه واضرب عنقه. قال: فرجع إليه الجواب أنّه قد أوصى إلى خسة واحدهم: أبو جعفر المنصور، ومحمد بن سليمان، وعبد الله، وموسى، وحميدة»(۱)، وفي رواية أخرى أنّ المنصور بعث إلى والي المدينة: إن أوصى - أي: الإمام الصادق الله أن المنصور وقال: «ليس لقتل هؤلاء سبيل»(۱).

وقد نلمح ما يُشبه ذلك في الأُمم السابقة ، فإنّ إبراهيم كانَ أُمّة في دوره في التقيَّة التي قَصَّها القرآن في سورة الأنعام، وهو دور ونشاط فاعل في مواجهة فساد وانحراف المجتمع لكن بغطاء مقنّع، كذلك القرآن يقصّ لنا عمل مَن جاء مِن أقصى المدينة.

فهذه التقية الأمنية الخفية من الإمام الصادق الله في تغييب خليفة الله - الإمام الكاظم الله - هي مِن أعلى أنواع التقيّة الأمنيّة في حفظ السرّ؛ لأنه حفظ للبفة الله.

التقيّة الذكيّة في سلوك إبراهيم ﷺ

إبراهيم الله يستعمل الخفاء والتقيّة الذكيّة في الخطاب وهداية قومه والقيام بمسؤوليّة التغيير والإصلاح، كما في قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْمِ اللَّيْلُ

⁽١) المصدر السابق: ج١، ٣١٠ - ١٣.

⁽٢) المصدر نفسه: ج١، ٣١١، ح١٤.

رَأَى كُوْكَباً قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لا أُحِبُّ الآفِلِينَ * فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعاً قَالَ هَـذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الصَّالِّينَ * فَلَسَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ * إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَاْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾(١)، فهنا إبراهيم الله حين يقول: (هَذا ربّي) (هَذا أكبر). تقيّة في الخطاب والبيان والتعايش الديني والمدن لأجل هدايتهم؛ لأنه يعتقد أنَّ هذهِ الكواكب والنجوم مربوبة لله وليست أرباباً، ولولا هذا الأُسلوب من التقيّـة الأمنيـة في الخطاب التغيريّ (وهو كتم الإيمان وإظهار الكفر) الذي هو نفس الأُسـلوب الذي ذكرته الروايات لأبي طالب الله ولأهل الكهف عليه و ولمؤمن آل فرعون الله ولولا هَذا الأُسلوب من المعايشة لم يكن لهؤلاء من محافظة على أنفسهم ولا على المؤمنين، ولا المحافظة على مشروع الإيمان، ولـولا أُسـلوب التقيّة الأمنى الإبراهيمي لم يكن الميلا ليحفظ الإسلام والمؤمنين، أو لينشر الإسلام.

القرآن يكشف عن أربع مهام سرّية لأهل الكهف المنات

قوله تعالى: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنظُرْ أَيُّهَا أَزْكَ طَعَاماً فَلْيَأْتِكُم بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً﴾ (٢)، في هذه الآية على قصرها هناك عدّة واجبات عظيمة وكبيرة يجب على أهل الكهف أداؤها في زمن غيبتهم وخفائهم عن المؤمنين وعن الناس.

⁽١) الأنعام: آية٧-٧٩.

⁽٢) الكهف: آية ١٩.

الواجب الأول: (فابعثوا أحدَكم بوَرِقِكُم):

الواجب هو: أنّ المجموعة المؤمنة التي تعمل في الخفاء (تقيّةً)، إذا احتاجت إلى الاتصال بالناس فمن اللازم عليها أن تنتخب واحداً منها فقط، وتُناط به المهمّة، ولا يصح أن يتصدّى الجميع ويشغلوا أنفسهم بتلك الاحتاجات.

الواجب الثاني: (فَلْيَنظُر)، مسح ميداني ومراقبة لمجريات الأوضاع. الواجب الثالث: (فَلْيَأْتِكُم)، القيام بالمدد والعون للمؤمنين.

الواجب الرابع: (وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً)، أداء الواجب الثالث في ظلّ خفاء هادئ لذلك النشاط، مع عدم إلفات الآخرين لجماعة المؤمنين ومقدّراتهم وأُمورهم باستخدام آليات وأساليب تحجب الطرف الآخر عن الانتباه.

أسرار (التقيّة التدبيريّة) في سورة الكهف

ا أصحاب الكهف كان لهم عظيم الأعمال رغم الموقعية الحساسة والخطيرة والقريبة من رقابة جهاز السلطان والملك، إلّا أنّهم كانوا في قوّة من السرّية والخفاء، تفوِّت الفرصة عن اكتشافهم وخطورة ما يقومون به.

٢. كان بقاؤهم في كيان الملك الكافر بخفاء ما داموا يستطيعون الحركة على منهاجهم، فلمّا أحسّوا أنّهم لا يستطيعون الحفاظ على هوية منهاجهم والاستقامة عليها – ولو بتوسُّط الخفاء – أبعدوا أنفسهم عن هذا الكيان؛ لئلّا يذوبوا في كيانه الباطل.

٣. وهذا نظير الحديث المستفيض في باب التقيّة لقول أمير المؤمنين الله «فأمّا السبّ فسبّوني؛ فإنّه لي زكاة ولكم نجاة، وأمّا البراءة فلا تتبرّأوا

مني...»(۱). في هذه الرواية المستفيضة تحديد لأمد التقيّة بأن لا تصل بالإنسان في ذوبان هويته في نهج الباطل وانسلاخه عن هوية منهاج الإيهان؛ إذ ليس المراد تحريم البراءة اللفظيّة في مقابل تجويز السبّ لفظاً، وهذا ما كذب الإمام الصادق الله في نسبة ذلك لأمير المؤمنين الله بل المراد بالبراءة كسيرة ومنهاج عمل ينسلخ فيه عن أمير المؤمنين الله في هو الفرق بين البراءة اللفظيّة والسبّ اللفظي للتقيّة، فالمراد من البراءة المحرّمة من نهج أمير المؤمنين الله هو السلوك العملي المنسلخ عن نهج أمير المؤمنين الله السلوك العملي المنسلخ عن نهج أمير المؤمنين الله الله والسلوك العملي المنسلخ عن نهج أمير المؤمنين الله الله والمؤمنين الله الله والمؤمنين الله والمسلق المنسلخ عن نهج أمير المؤمنين الله الله والمؤمنين المؤمنين الله والمؤمنين الله والمؤمنين المؤمنين المؤمنين

٤. رغم أنّ اللقاء الذي تمّ بين النبي موسى 學 والخضر 學 هـ و لقاء بين اثنين ممن اصطفاهم الله لمسؤوليّات وأدوار إلهيّة، والنبي موسى 學 من أولي العزم إلّا أن الخضر 學 لمّا كان عضواً في شبكة إلهيّة خفيّة كان لقاء النبي موسى 學 به قد أُحيط بدرجة كبيرة من السرّية والخفاء، وبلغة تشفير أمني متصاعد جدّاً، حيث كان اللقاء أُوعز إلى النبي موسى 學 أنّه يتمّ بعلامتين: ضياع الحوت، وبلوغ مجمع البحرين.

٥. كما أنّ جو اللقاء فُرض فيه تعامل أمنيّ مشدد يبتعد عن الصخب وعن انفلات الأسرار مع انضباط صارم وحازم؛ حيث اشترط الخضر الله على موسى الله أن لا يسأله، كما في الآية الكريمة: ﴿قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَن شَيْء حَقّ أُحْدِثَ لَكَ مِنهُ ذِكْراً﴾ (٢) ، إلى أن قال له النبي موسى الله معتذراً: ﴿قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَن شَيْء بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْني قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِي عُذْراً﴾ (٣) .

⁽١) الحرّ العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢٢٨، ح١٠.

⁽٢) الكهف: آية ٧٠.

⁽٣) الكهف: آية٧٦.

7. الآية الكريمة بيَّنت أنَّ سبب عدم استمرار النبي موسى الله في مصاحبة الخضر الله عدم صبره على الصرامة - انضباطاً - في إنفاذ الأمور بلا تتعتع سؤال وتلكؤ استنكار ممَّا يفشي سرّ المهات؛ لأنّ إبراز السؤال ممَّا يشير المعط وإذاعة الأسرار، ومِن ثَمَّ ورد في وصايا التقيّة عنهم الله النهي عن القيل والقال وكثرة السؤال والثرثرة؛ ممَّا يسبب إذاعة وإفشاء الأسرار، لا أنَّ النهي عن التحرّي في نفسه.

٧. نعم، التحرّي إن كان موجباً وذريعة للتلكؤ فهو الآخر عيب
وقصور عن سرعة إنفاذ المطلوب، فبعد فرض المعرفة الإجماليّة يكون العمل
على الموازين، فإنّ التعمُّق في التفاصيل إعاقة وعقبة عن المضى قُدُماً.

٨. ثمّ تُبيِّن السورة افتراق النبي موسى الله عن الخضر الله في نهاية المطاف، فرغم أنّ المصاحبة للنبي موسى الله وهو من أُولي العزم فضيلة وكمال، إلّا أنّ سرّية عمل الخضر الله تُحتم عليه الابتعاد عن الارتباط بالنبي موسى الله فكم هي عظيمة وظيفة الخفاء والسرِّية؟ وكم من وظيفة خفاء وسرِّية في إنجاز المهام المقدّسة العظيمة سطرته لنا سورة الكهف؟

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ١٩٧

برنامج أمني للإمام الصادق عليه

كيف يتعامل الإمام مع من يكشف الأسرار

مرً أنّ الإمام الله يتوعد الذي يكشف أو يُفشي الأسرار بالعذاب الأخروي، بل الدنيوي أيضاً، كما في كثير من الأحاديث السابقة ليس هذا توعد بالعذاب الأخروي والدنيوي تعبّداً فحسب، بل هو تربية لأصحابه على أمرين:

أولاً: كيفيّة كتمان الأسرار.

ثانياً: كيفية معالجة انكشاف السرر.

كما في معتبرة عبد الأعلى، قال: سمعت أبا عبد الله الله يقول: «إنّه ليس من احتمال أمرنا التصديق له والقبول له فقط، من احتمال أمرنا ستره وصيانته من غير أهله فأقرِئهُمُ السلام وقل لهم: رحم الله عبداً اجترّ مودّة الناس إلى نفسه، حدِّثوهم بها يعرفون واستروا عنهم ما ينكرون. ثمَّ قال: والله، ما الناصب لنا حرباً بأشد علينا مؤونة من الناطق علينا بها نكره، فإذا عرفتم من عبد إذاعة فامشوا إليه وردّوه عنها، فإن قبِل منكم وإلّا فتحمّلوا عليه بمَن يُثقل عليه ويسمع منه، فإن الرجل منكم يطلب الحاجة فيلطف فيها حتى يُثقل عليه ويسمع منه، فإن الرجل منكم يطلب الحاجة فيلطف فيها حتى تُقضى له، فألطفوا في حاجتي كما تُلطفون في حواثجكم، فإن هو قبل منكم وإلّا فادفنوا كلامه تحت أقدامكم، ولا تقولوا: إنّه يقول ويقول. فإنّ ذلك يُحمَل عليّ وعليكم، أما والله، لو كنتم تقولون ما أقول لأقررت أنكم

أصحابي، هذا أبو حنيفة له أصحاب، وهذا الحسن البصري له أصحاب، وأنا امرؤ من قريش قد ولدني رسول الله وعلمتُ كتاب الله وفيه تبيان كلّ شيء: بدء الخلق، وأمر السهاء، وأمر الأرض، وأمر الأولين والآخرين، وأمر ما كان وما يكون. كأنّ أنظر إلى ذلك نصب عيني»(۱).

وهذه الرواية من أنفَس الروايات التي تبيِّن معنى الكتمان الأمنيّ للسرّ ومراتب الرعاية الأمنيّة للأسرار، وكيف أنّ حفظها من أبرز معاني الطاعة ومن أهم أسباب حُسن الصحبة لقيادة وإدارة الإمام علي الله المرابع التين :

١. معنى احتمال أمرهم وحمل أسرارهم مراتب مرتبة دُنيا وهي التصديق له، ومرتبة عُليا وهي ستره أمنياً وصيانته - وهي المطلوبة - ولذلك قال: «إنّه ليس من احتمال أمرنا التصديق له والقبول فقط، من احتمال أمرنا ستره وصيانته من غير أهله».

٢. أنّ الآليّة الصحيحة في التعامل مع الناس هـو كسب مودّتهم؟
 وبالتالي هو كسب لهم إلى صف الإيان، والآليّة الأُخرى الملازمة لها - أو قل:
 آليّة الآليّات - هي كيفيّة استخدام الآليّة الأُولى، ولذلك قال: «رحم الله عبـداً اجترَّ مودة الناس إلى نفسه، حدِّثوهم بها يعرفون واستروا عنهم ما يكرهون».

٣. أنّ مَن لم يستر أمرهم ولم يحدِّث الناس بها يعرفون، ويستر عنهم ما ينكرون بمنزلة الناصب؛ ولذلك قال: «والله، ما الناصب لنا حرباً بأشدِّ علينا مؤونة من الناطق علينا بها نكره».

كيفيّة التعامل مع مَن يُفشي السرّ، ومن عظمة وأهمّية صيانة السرّ، أنه الله يجعل صيانته عن الكشف على مراتب، فهو في المرحلة الأولى في صدد

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٢٢-٢٢٣، ح٥.

الوقاية عن الكشف، نَمَّ علاج الكشف إن لم تنفع مرحلة الوقاية؛ ولذلك قال: «فإذا عرفتم من عبد إذاعة فامشوا إليه فردّوه عنها»، بل يجب استعمال علاج أكثر فاعليّة للضغط الاجتهاعي لردعه عن الإفشاء؛ لذلك قال: «فإن قَيل منكم وإلّا فتحمّلوا عليه بمَن يَثقل عليه ويَسمع منه»، أي: إن لم ينفع ذلك فقوموا بحجب إفشائه للأسرار الأمنيّة لكم، «وإلّا فادفنوا كلامه تحت أقدامكم»، أي: أوقفوا تداول كلامه فيها بينكم؛ لئلّا يروج كشفه للأسرار الأمنيّة فيها بينكم فيزداد انكشافاً وإفشاءً لتلك الأسرار الأمنيّة.

٥. أنّ الإمام الله يأمر بطول النفس وسعة البال والتروِّي في اختيار أذكى وأنفع الآليّات للعلاج – بالتلطّف – في علاج إفشاء السرّ، وأنّ الاهتمام بذلك ضروري كاهتمام الإنسان بحاجات نفسه؛ لذلك قال: «فإنّ الرجل منكم يطلب الحاجّة فيُلطف فيها حتى تُقضى له، فألطفوا في حاجتي كها تُلطفون في حوائجكم»، والتلطّف واللطف اعتماد الرفق واللين، أو إخفاء الأسلوب بمهارة فائقة ومرونة تستقصي وتتحرّى أكبر قدر من الطرق والفرص والنوافذ والخيارات الكثيرة.

٦. (آخر الدواء الكّي)، بعد أن يُمنع المُفْشِي للسرّ ويُثَقَّل عليه ويُتلطّ ف معه حتى يحصل المطلوب، فإن لم يحصل المطلوب يأتي دور المؤمنين في احتواء الموقف ونزع فتيل الأزمة التي يمكن أن يولِّدها إفشاء السرّ من قِبَل ذلك الأخرق؛ لأنّ إفشاء السرّ غير انتشاره.

وهذا أمر بالغ الأهمية غفل عنه المؤمنون والتفت إليه الإمام المنظِمُ وأكّد عليه، وهو أنّ المؤمنين حينها يرون أنّ هناك سرّاً قد أُفشِي يُسارعون في نشره بحجّة أنّ فلاناً قال، فيقولون: قال كذا وكذا. فيصلون إلى إفراط أو تفريط

بعدم تمييزهم أنّ عاقبة تداول نشر السرّ المُفشَى أسوء من نفس أصل بدء الإفشاء؛ لاعتقادهم أنّها سيان وهذه غفلة كبرى يحذّر منها الإمام الله. بل لو لاحظنا مرمى الإمام الله بدقة نرى أنّ نفس احتواء السرّ المُفشَى هو وأد للإفشاء في مهده؛ وبالتالي هو علاج يُميت السرّ في مهده ويجعله كالعدم، ولا للإفشاء في مهده ويجعله كالعدم، ولا لفاك قال: «فإن هو قبِل منكم، وإلّا فادفنوا كلامه تحت أقدامكم، ولا تقولوا: إنّه يقول ويقول، فإنّ ذلك يُحمل عليّ وعليكم»، وهذا المقطع العظيم من حديث الإمام الله الوحده - أصل وقاعدة عظيمة أمنيّة ونُظميّة في التحكّم والسيطرة في كيفيّة انتشار المعلومة الخبريّة وتكوين الرأي العام، سواء الثقافي العقائديّ أو السياسيّ الاجتماعيّ، وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الثقافي العقائديّ أو السياسيّ الاجتماعيّ، وهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمُنْ أَمْرُ مَنَ الأَمْنِ أَو الْحَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَى الله عَلَيْكُمْ وَرَحْمُهُ لا أَمْو ويقدّرها بقدرها. قليلاً ﴾ (١) ، وهذه القاعدة ترسم للمؤمن كيف يزن الأُمور ويقدّرها بقدرها.

 ٧. أنّ الإمام ﷺ يجعل ميزان الصُحبة هو بالطاعة في تنفيذ ما يرسمه من منهاج بالدقة المطلوبة.

⁽١) النساء: آية ٨٣.

دور المؤمن في الحكومة الخَفيَة أعظم

أطروحة جديدة في معنى الظهور بعد الغيبة

دولة الخفاء وخفاء الدولة

دولة الغَيْبَة وغَيْبَة الدولة

من الضروري أن يلتفت المؤمن إلى أنّ زماننا هذا وهو زمن الإمام المهدي على الله و زمن الحكومة الخفيّة للإمام على أي: إنّ هناك حكومة فعليّة للإمام الله الآن ولكنَّها خفيَّة، لا بمعنى انسياق المؤمن لزيف الـدجَّالين من أدعياء السفارة في الغَيْبَة أو انخداعه لدعاوى الفِرَق الضالَّة المُدّعية للمهدويّة، بل من الضروري أن يعلم المؤمن أنّ دوره الآن في هـذه الحكومة أعظم مـن دوره حين الظهور أو ما بعد الظهور، وذلك ينشر مذهب أهل البيت عَلَيْهُ في أوسع رقعة وكافة أرجاء الأرض؛ لأنَّ دوره حين الظهور هو دور قتالي أو إداري بإشراف مباشر من الإمام الله أو أحد قادته المنصب من قِبَله، وهو دور وإن لم يمكن سهلاً ولكنه دور أسهل بكثير من بناء مجتمع الدولة في الحكومة الخفيّة، وهذا ما يُشير إليه الحديث الشريف، عن أمير المؤمنين اللَّهِ: «قال: إنّ رسول الله على الله عن سرية فلما رجعوا قال: مرحباً بقوم قضوا الجهاد الأصغر وبقى عليهم الجهاد الأكبر. قيل: يا رسول الله، وما الجهاد الأكبر؟ قال: جهاد النفس»^(۱).

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، معاني الأخبار: ص١٦٠.

ومن الجدير بالملاحظة أنّ هناك ما هو أعظم من جهاد النفس، وهو بناء الدولة الخفيّة للإمام على الله على مستوى النفس وزيادة، أمّا على مستوى النفس فلأنّ المؤمن يبني نفسه ويُكاملها في فترة غَيبَة الإمام على - فترة الحكومة الخفيّة - لأجل أن يكون في استعداد دائم وأُهبة كاملة للظهور المقدّس، وهو من جهة أُخرى يبني أُسرته دينيّاً وعلميّاً، وكذلك يبني مجتمعه ويؤسس لتكامل وتقوية الحكومة الخفيّة للإمام على وذلك بتقوية مجتمع المؤمنين ودار الإيهان.

فإذن؛ يكون دوره أعظم لهذه الحيثية، وكلّما قويت الحكومة الخفية - وذلك بتقوية قاعدتها وهو جماعة ومجتمع المؤمنين ودار الإيهان، وثبتت أركانها واستحكمت حلقاتها - كلّما كان ظهورها أسرع؛ وذلك بظهور الإمام الأنّ هذه القوّة هي بنفسها تعجيلاً للظهور، لأنّ الظهور يعني تنامي وتكامل هذه الحكومة، بل بالدقّة الظهور هو ظهور لتلك الحكومة الخفيّة، بل هو إعلان لتلك الحكومة بعد أن كانت خفيّة وغير ظاهرة يُعلَن عنها بعد تكاملها وقوّتها وسيطرتها.

وممّا تقدم تتضح لنا أدوار المؤمن المتعدّدة والمهمّة والحيويّة في دولة الإمام على الخفيّة الآن، وكيف يبني تلك الدولة؟ وكيف يدفع عنها وعن قائدها للله كلّ ما يُسبّب اختلال وتعطيل تكامل وقوّة هذه الدولة.

وهذا البيان رسم خارطة مسير ومسار للمؤمن في فترة غَيبة الإمام على ، كما أنه يُعطي تفسيراً صحيحاً لمعنى الغَيبة، فأين هذا المعنى من الثقافة السطحية التي تقول: إنّ الإمام على غير حاضر ومبتعد أو في جزيرة خضراء لا علاقة له بالناس وينتظر من يُهيئ له الظروف والأسباب للظهور

المقدّس؟! وبالتالي يكون منتظراً لأمر الله بهذا اللحاظ، وهذه ثقافة جبريّة سيئة جدّاً وفهم خاطئ؛ لأنّه يجعل الإمام الله متواكلاً وليس متوكلاً على الله تعالى.

أمّا على الثقافة الأُحرى والفهم الآخر - وهو الصحيح - نرى أنّ الإمام على منتظر لأمر الله وهو في عمل ليلاً ونهاراً في بناء دولة الظهور الآن، فإنّ دولة الظهور المقدّس لا تُبنى ولا تُؤسّس أركانها حين الظهور أو بعد الظهور؛ لأنّ الظهور قطف أو جني للثهار التي أسّسها الإمام على في دولته الخفية.

نعم، من خلال هذه الأطروحة لا يصح أن نزهد ولا يحق لنا أن نزهد في الجانب الغيبي، ودور الأسباب الغيبية؛ لأنّ منهجنا (الأمر بين الأمرين)، فلا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين، أي: لا جبر ولا حَتميّة مطلقة للأسباب الغيبيّة والإعجاز الغيبي والإدارة الغيبيّة بمعزل عن الأسباب الطبيعيّة في تعجيل الظهور، كما أنّه لا تفويضيّة بجعل كلّ الأسباب بيد المؤمنين في إدارة وتنامى الحكومة الخفيّة للإمام على الله المراهية في الإدارة وتنامى الحكومة الخفيّة للإمام الملكية.

فيجب أن يعلم المؤمن أنّه لَبِنَة أساسيّة وحيويّة وضروريّة في بناء الدولة الخفيّة وتعجيل الظهور المقدّس، أي: إنّه عنصر مهم في قوّة الدولة؛ وبالتالي ظهورها، ولا يمكن التنازل عن دوره بحال من الأحوال في هذه الفترة، ولا يحول دون ذلك حَتميّة ظهور الإمام على وعظمة إدارته لدولته، رغم كونها إدارة عظيمة وعالية وجليلة.

ولعل سائلاً يسأل: ما هو الفرق العملي بين الثقافتين؟ وهل هناك ثمرة عمليّة لذلك؟ وللجواب عن ذلك: أنَّ الفروق في ذلك كبيرة وكثيرة، منها:

أنّه على الفهم الجبري الخاطئ، وأنّ الإمام الله لا محالة سيظهر
 كحتم قَدَرِ وقضاء بفعل محض من السماء، وأنّ الله يُظهر دينَه على الدين كلّه؛
 فإنّه مدعاة للتواكل وترك الحبل على الغارب.

٢. على الفهم الأخر أنّ المؤمن له دور عظيم لتعجيل الظهور، ولكن لا
 دور له الآن، وإنّما دوره في فترة الظهور المقدّس وما بعد الظهور، أمّا الآن
 فالمؤمن ليس له دور.

نعم، دوره أن يكون مستعدّاً للظهور، وهو استعداد ترقُّب نفسي ليس إلّا، ولا يعدو أن يكون أمراً غامضاً لا مفهوم واضح له عمليّاً.

كما يمكن أن يكون له دور على المستوى الفردي، وهو استعداده لتربية نفسه دينياً وعلمياً، وقد يتعدّى قليلاً إلى القيام بواجبه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أُسرته وفي مجتمعه، أمّا على المستوى التدبيري لمصير الدين أو العلمي في مستوى أبعد وأعمق وأوسع، فليس هناك التفات، أو لا يوجد تثقيف واضح على ذلك.

أمّا علاقته بالإمام المهدي على المقافة أنّه يجب أن يتفاعل المؤمن مع الإمام على الله .

وأمّا كيفيّة ذلك التفاعل الذي يجب على المؤمن مع الإمام على ، فلعله لا يعدو مستوى الشعور به، والدُعاء له، والتصدُّق عنه، وأن يدعو صباحاً ومساء بتعجيل الظهور المقدّس، وهذا غاية عونه ونُصرته ومؤازرته للإمام على ، وكان الله غفوراً رحياً.

أمّا بناءً على الثقافة والرؤية السديدة، فإنّه ينبغي أن يفهم المؤمن أنّه الآن

يعيش كفرد في مجتمع دولة الإمام الخفية، فكيف يتعامل معها؟ وكيف يبنيها؟ فهو بمثابة موظف، ولو شعر المؤمن أنّه موظف في مجتمع دولة الإمام الأن وليس بعد الظهور، وكيف ينبغي أن يتصرّف المؤمن مع مجتمع متعدد الأهواء والاتجاهات والألوان بنظرة موضوعية لفرد يريد بناء دولة واقعية حاضرة يعيشها؟ وبالتالي؛ سيختلف نظره إلى قائدها الله المحسب هذا الفهم - أنّه كيف يبني مجتمع دولته الي ظرف خفائه (۱).

وهذه النظرة شكل آخر غير التعبّد الدينيّ المحض، وغير فكرة إسقاط الواجب الدينيّ التعبّدي، بل بفكرة استثمار الواجب التعبّدي - الصحيح لبناء الدولة، وبناء الدولة هو بناء للفرد وللمجتمع في نفس الوقت، ولكنّه أعظم وأعلى وأكمل.

وهذه النظرة الموضوعيّة - التجرّدية - الشموليّة تتناسب مع قول الإمام أمير المؤمنين على الجلسة في الجلسة في الجامع خير لي من الجلسة في الجنّة؛ فإنّ الجنّة فيها رضا نفسي والجامع فيه رضا ربّي (")، وهذا الكلام فيه إشارة إلى ما نريد؛ فإنّ

⁽۱) ومن هنا يمكن تفسير معنى حرمة ذكر اسم الإمام الذي ورد في كثير من الروايات في أنه يعرض الإمام الإمام الملك للخطر، وبالتالي سيعرقل حركته الله الأنه سيودي إلى زيادة الخفاء من قِبَل الإمام بسبب ازدياد احتمال الخطر لكشف شخصيته، وستقطع كلّ سُبل البناء والإدارة التي يحتمل وجوده فيها، وهذا غير معنى طلب تعجيل الظهور - على الفهم الآخر - الذي يأمر المؤمن بالدعاء فقط للإمام المناه على المهج فقط بذكر الإمام على صباحاً ومساءً، فتدبّر.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٠٨، ص٣٦٢.

المؤمن في عَيشه في مجتمع دولة الإمام الله وإسهامه الآن في بناء دولة الإمام الإمام الله بعد الظهور، هو عيش أعظم سعياً وأجراً من العيش في الجنّة؛ لأنّ العيش الرغيد في دولة الإمام الله كالعيش الرغيد في ظل الجنّة فيه رغبه ورضا النفس، ويكون السعي في تكامل دولة الإمام الله و في ظرف الظهور - كالسعي في التكامل في الجنّة سهل، فهو بلا معوقات وابتلاءات، أمّا الجلوس في المسجد، فهو كالسعي في بناء مجتمع دولة الإمام الله في فترة الغيبة بتشييد أركان دولة الإمام الخفية التي ستظهر على العالم بعد خفائها - قويّة صلبة - ومن هنا؛ ورد أنّ أجر عمل وطاعات المؤمن في الغيبة أعظم أجراً من عمله وطاعته في ظل دولة الظهور.

فعن عرار الساباطي قال: «قلتُ لأبي عبد الله الهيادة مع الإمام منكم المستتر في دولة الباطل أفضل أم العبادة في ظهور الحقّ ودولته مع الإمام الظاهر منكم؟ فقال: يا عرار، المصدقة - والله - في السرّ [في دولة الباطل] فضل من الصدقة في العلانية، وكذلك عبادتكم في السرّ مع إمامكم المستتر في دولة الباطل أفضل؛ لخوفكم من عدوكم في دولة الباطل وحال الهدنة ممّ نا يعبد الله (عزّ وجلّ) في ظهور الحق مع الإمام الظاهر في دولة الحق، وليس العبادة مع الخوف وفي دولة الباطل مثل العبادة مع الأمن في دولة الحق، اعلموا أنّ مَن صلّى منكم صلاة فريضة وحداناً مستتراً بها من عدوه في وقتها فأتمها كتب الله (عزّ وجلّ) له بها خساً وعشرين صلاة فريضة وحدانية، ومَن صلّى منكم صلاة نافلة في وقتها فأتمها المناه (عزّ وجلّ) له بها خساً وعشرين صلاة فريضة وحدانية، ومَن صلّى منكم صلاة نافلة في وقتها فأتمها كتب الله (عزّ وجلّ) له بها عشر صلوات خسات المؤمن منكم حسنة كتب الله له بها عشرين حسنة، وينضاعف الله نوافل، ومَن عمل منكم حسنة كتب الله له بها عشرين حسنة، وينضاعف الله حسنات المؤمن منكم إذا أحسن أعاله ودان الله (عزّ وجلّ) بالتقيّة على دينه حسنات المؤمن منكم إذا أحسن أعاله ودان الله (عزّ وجلّ) بالتقيّة على دينه

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ٧٠٠

وعلى إمامه وعلى نفسه وأمسك من لسانه أضعافاً مضاعفة كثيرة، إنّ الله (عـزّ وجلّ) كريم»(۱).

مع الالتفات إلى أنّ الإمام أمير المؤمنين الله لا يعني - في حديثه - أنّه جالس وغير فاعل وهو في المسجد، بل أحد عناوين المسجد هو عنوان إدارة الدولة؛ لأنّ دولته الله وهو في المسجد، بل أحد عناوين المسجد هو عنوان إدار من المسجد؛ لأنّ المسجد هو العنوان الدينيّ والإداري والعلميّ المقدّس، الذي يهيمن على كلّ المفاصل السياسيّة والاقتصاديّة والاجتماعيّة وغيرها، فيكون معنى جلوسه في المسجد هو الجلوس الفاعل البنّاء، جلوس التدبير الدينيّ والدنيويّ وتدبير بناء الدولة، وهذا الجلوس قريب من معنى الجلس - كن حلساً من أحلاس بيتك - الذي هو الجلوس في بيت العقيدة والإيمان والثبات على النهج الصحيح، وقد تقدّم هذا المعنى.

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، إكمال الدين: ج٢، ص٦٣٦.

القاعدة السادسة

المرونة والمناورة في المسير والمسار

ولهذه القاعدة أسماء عديدة منها:

- قاعدة: المرونة في المسير والمسار.
- قاعدة: مناورة ومران الخيارات والأساليب في المسير والمسار.
- قاعدة: المناورة التي تحافظ على الثابت التوليفي بين ما هو قديم وما هو عصريّ.
 - قاعدة: الموازنة بين النهج التقليدي والنهج العصري الحديث.
- قاعدة: استخراج اللبّ الثابت في النهج التقليديّ عن القشور القديمة وتلبيسه آليات عصريّة.

لا بد من مقدّمة:

هل المبدئية للواقع أم الواقعية للمبدأ؟ وهذه جدلية بين البراغاتية الواقعية وبين المبدأية، وهي من القراءات المغلوطة التي ينتهجها أرباب السياسة الذين يقولون بمبدأية الواقع - الخارجي - أي: إنّ المبادئ تتشكّل على أساس معطيات الواقع الخارجي، وهذا النهج له أشكال كثيرة، ويعبِّرون عنى أساس (النفعيّة والمصلحة)، وجعلها المدار والمحور لكلّ المبادئ والثوابت.

وبهذا تتغيَّر المبادئ على أساس الواقع، وهـ و منهج لـ ه لـ وازم خطيرة

تتفرّع عليه مباحث عديدة وقواعد كثيرة في البُعد الاجتماعي والبُعد السياسيّ، بل والدينيّ وهو أهمّها.

فمثلاً في البعد الفلسفي، قد يُسأل هـل الحقيقة نسبية أم مطلقة؟ وفي البُعد الدينيّ (الأخلاقي) قد يُثار البحث أنّه هل الأخلاق نسبية أم مطلقة؟ وتتفرّع عليه بحوث أُخرى دينيّة أنّ القرآن هـل يُفسَّر بـالرأي أو لا؟ وهـل يُعطف القرآن على الرأي أو الرأي على القرآن؟ أو يُعطف القرآن بعـضه عـلى بعض بعطف المتغيِّر على الثابت القرآني أو المتشابه عـلى المُحكم؟ أو يُعطف المُحكم والمتشابه على الولاية؟ بنظرية أُمومة الولاية لمُحكات القرآن - كما هو الصحيح - كذلك ما يُعرف في البحوث المعرفيّة بـ (استبداد العقـل) أي: هـل للعقل أن يستبدّ أم لا؟ وما هي مساحته؟ كلّ هذا في البُعد الديني.

وأمّا في البعد الاجتماعي، فالعلاقات الاجتماعيّة يمكن أن تتشكّل بقوالب القاعدة، وأنّ المتغيِّرات أين يمكن أن تكون في المبادئ أو في آليات المبادئ - كما هو الصحيح-؟ ونفس القوالب بأشكال أُخرى يمكن أنْ تتشكّل هذه القواعد في بُعدها السياسيّ.

وقاعدتنا هنا تحاول أن تضع الضوابط في ذلك من جهة، ومن جهة أخرى هي تُبيِّن تكليف المؤمن في البُعد الدينيِّ الفقهيِّ السياسيِّ والاجتماعيِّ.

سعة الحكمة في صيرفة تدبير وإدارة الأمور

هذه القاعدة حلّ وسطيٌّ بين إفراط التغيير وإفراط الثابت، بالمحافظة عَلَى الثابت فيها له مِنْ مساحة وبحسب درجاته؛ لأنَّ الثبات أيضاً متفاوت في الثبات، كمَّ أنَّ المتغيِّر متفاوت في درجات التغيير.

وهي قاعدة فقهيّة عقائديّة أخلاقيّة تاريخية، نحاول هُنا أنْ نـتكلّم فيهـا بها يتّصل بالجانب الفقهيّ.

نَعَمْ، سنشير إجمالاً إلى البُعد العقائدي أو التاريخي لاستيضاح الجانب الفقهي، ولا بدَّ مِنْ مُقدِّمة في نقاط قبل بيان القاعدة:

ا إنَّ الدِّين مراتب وإنَّ حفظ المراتب ومراعاة المراتب شيء أساسي في كُل مسير ومسار الدِّين، فلا يمكن أنْ تُقـاس العقائد بالفروع؛ لأنَّ العقائد أعلى السلسلة، ثمَّ الأخلاق، ثمَّ فروع الدِّين.

٢. ينبغي حفظ العلاقة بين المراتب الدينية، فالدين طبقات، شبيه بطبقات القانون الوضعي، فالقانون الدستوري أعلى مِنْ القانون النيابي وله ارتباط به، والنيابي أعلى مِنْ الوزاري، والوزاري أعلى مِنْ البلدي وهكذا، وكُل هذه الطبقات مرتبطة مَعَ بعضها البعض.

٣. إنَّ المقياس لا يمكن أنْ يكون واحداً بناءً عَلَى المراتب، فلا يمكن أنْ يُقاس واجب عقائدي بواجب مِنْ فروع الدِّين؛ فإنَّ وجوب توتي أهل البيت عليه أعلى مِنْ وجوب الصَّلاة، وإنَّ حُرمة توتي أعداء الله ورسوله وأهل بيته عليه أعلى مِنْ حرمة شرب الخمر والزِّنا وهكذا.

٤. كَمَا أَنَّ القانون السهاوي مراتب كذلك الكتب السهاوية وكذلك أنبياء الله (عَزَّ وَجَلَّ)، كَمَا قَالَ تعالى: ﴿ هُمْ دَرَجَاتُ عِندَ الله ﴾ (١) فنبوّة سيّد الأنبياء أعلى مِنْ نبوّة أي واحد مِنْ أُولي العزم، فضلاً عَنْ غيرهم، فَهُ وَ عَلَيْ مهيمن عَلَى نبوّة ورسالة وعصمة كُلّ الأنبياء والرُّسل، وكذلك القُرآن هُو كتاب مُهيمن عَلَى الكُتب السهاويّة، ولا تُقاس به التوراة والإنجيل، أو صحف إبراهيم وموسى.

٥. إنَّه كَمَا يجب حفظ العلاقة - والمراتب بين هذهِ الأُمور - عَلَى مُستوى العلم والاعتقاد يجب أيضاً حفظ العلاقة عَلَى مُستوى العمل والتعاطي مِنْ خلال تطبيق قوانين الدِّين.

فمثلاً: لا يمكن أنْ تتمسَّك بعيسى لوحده مَعَ وجود سَيِّد الأنبياء، أو مَعَ وجود الإمام المهدي الذي يصلِّي عيسى الله خلفه، وَهَذا ما يصوِّره لنا الإمام الرضا الله في جواب مسألة الجاثليق: «ما تقول في نبوّة عيسى وكتابه؟ هَلْ تُنكر منها شيئاً؟ قَالَ اللهِ: أنا مُقرِّ بنبوّة عيسى وكتابه وما بشَّر به أُمّته وأقرَّت به الحواريون، وكافر بنبوّة كُلّ عيسى لم يقرّ بنبوّة مُحمَّد اللهُ وبكتابه ولم يبشر به أُمّته (۳).

وكذلك لا يمكن أنْ نترك القُرآن ونـذهب إلى التـوراة، رغـم أنَّ فيهـا حكم الله، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ التَّوْرَاةُ فِيهَا حُكْمُ الله ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُوْلَئِكَ بِالْمُؤْمِنِين ﴾ "، فينبغي التمـسُّك بـالمهيمن عَـلَى التـوراة

⁽١) آل عمران: آية ١٦٣.

⁽٢) الصدوق، محمّد بن عليّ، عيون أخبار الرضا: ج١، ص١٤١، ح١.

⁽٣) المائدة: آمة ٤٣.

وَهُوَ القرآن، قَالَ تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الله ... ﴾ (١).

كذلك التشريع مراتب، فتشريع الله أعلى وأوْلى بالرعاية مِنْ تشريع النَّبِي عَلَى النَّبِي عَلَى النَّبِي مُقدّم عَلَى النَّبِي عَلَى وأَوْلى بالرعاية مِنْ النَّبي مُقدّم عَلَى النَّبي عَلَى واحد لا اختلاف بينها، كذلك تشريع النَّبيء عَلَى الحُكم تشريع أيّ واحد مِنْ الأثمة عِلَيْهِ ؛ ولذلك نهر سيّد الأنبياء عَلَى عُنْ الحُكم بحكم التوراة، وليسَ المقصود مِنْ ذلك مِنْ جهة أنَّها مُحرّفة أو خطأ أو باطلة ولا يمكن النَّظر فيها؛ لأنَّ ذلك مُخالف لنصّ القُرآن، بأنَّ فيها حكم الله، بلْ إشارة للمراتبيّة الَّتِي قُلنا بها، وهي أنّه لا يجوز لك أنْ تجعل المدار في الحُكم على التوراة مَعَ وجود القُرآن، مِنْ دون أنْ يكون القُرآن مُهيمناً.

7. مِنْ الأُمور الأساسية والمهمة أنَّ القُرآن طبقات ومراتب، وأنَّ فيه المُحكم والمُتشابه، وأنَّ المُتشابه طبقات، كَمَا أنَّ المُحكم طبقات فوق بعضها البعض، وتهيمن عَلَى بعضها البعض، وهذه الطبقية والهيمنة لَيسَ فيها اختلاف، ففي نفس الوقت الذي فيه الاختلاف فيه الاتفاق، في عين الفرقة وحدة وفي عين الوحدة اختلاف مِنْ زوايا عديدة، كذلك الدِّين طبقات أهم ومُهم، مُحكم وأشد إحكاماً، كذلك الأنبياء والأثمّة، مراتب في الحُجية فوق بعضها البعض.

٧. الأثمّة مِنْ أهل البيت عِلَيْ مَعَ النَّبي والسيّدة الزهراء اللَّهُ هكذا مِنْ
 حَيْثُ ذواتهم الشريفة، مِنْ حَيْثُ سيرتهم وأعمالهم، رغم اختلاف المسير
 والمسار بينهم مَعَ ذلك كلّهم حُجج ونور واحد، وَهَذا واضح مِنْ سير ومسير
 الأثمّة في فترات إمامتهم، وفهم هذا الأمر لعلّه يسهل فهمه باعتبار اختلاف

⁽١) المائدة: آية ٨٤.

لكن أنْ تكون هُناك حجتان - عَليّ وفاطمة اللَّهِ اللهُ وأحد الحُجّتين يتصرّف عكس الآخر ظاهراً فهذا يصعب فهمه عَلَى الكثير، ولعلَّ البعض يحاول أنْ يُشكّك في وجود هكذا اختلاف بحسب الواقع الخارجي والنقل التاريخي مَعَ أنَّ الاختلاف موجود وواضح، ففي حين سلكت الزهراء اللهمين مسلك الجهاد والتحريض عَلَى الثورة واستنهاض الأنصار، تبنّى أمير المؤمنين عَلَى الثورة والباردة.

٨. في حين مسير ومسار الحسن الله في سلوكه وصلحه مَعَ معاوية نرى الإمام الحسن الله يشترط أنَّ الحسين الله لا يُبايع، وَهَذا يعني أنَّ المسير والمسار الصحيح في التعاطى مَعَ الحقيقة مُتعددة الزوايا.

كذلك في معركة الجمل، حينها كَانَ كُلّ أصحابه يرى تحقّق النصر لأمير المؤمنين عَلَيْ عَلَى أصحاب الجمل، يعود أمير المؤمنين عَليَ عَلَيْ ليشير إلى فتح أعظم مِنْ النصر الظاهري بقوله: «أنا فقأت عين الفتنة، لم يكن ليفقأها أحد

⁽١) الصفّار، محمد بن الحسن، بصائر الدرجات: ص ٣٣٠.

⁽٢) القندوزي، سليمان بن إبراهيم، ينابيع المودّة: ص٢١٤.

غيري، ولو لم أكُ فيكم ما قوتل أهل الجمل ولا أهل الشام ولا أهل النهروان، وأيمُ الله، لولا أن تتكلّموا فتدعوا العمل لأخبرتكم بها سبق على لسان نبيكم على الله الله المعلى الدينية، كموقعية نبيكم الله النبي على الله المعلى الدينية المصحف، وموقعية الراية أزواج النبي على وموقعية صحابته، وموقعية المصحف، وموقعية الراية والشعار بكلمة حتى توظف لغاية باطلة أعظم مِنْ النصر العسكري، فقتال أمير المؤمنين عَلى الله كان لرفع الفتنة، والفتنة كما يصفها القُرآن: ﴿وَالْفِئنَةُ أَشَدُ

وَهُوَ ﷺ يُقَاتل لما هُوَ أعظم مِنْ القتال، فأمير المؤمنين عَليّ ﷺ لا يقاتل لأجل وجود المُحكم والمُتشابه في القُرآن، بلْ لأجل إرجاع المُتشابَه إلى المُحكم، وهذه مُهمّة أعظم وأكبر مِنْ إقرار وتثبيت وجود نفس المُحكم والمُتشابَه، وهي المُهمّة الَّتِي جاءت في التنزيل عَلَى يدرسول الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى على الله عَلَى على الله عَلَى الله عَلَى على الله عَلَى على الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى على الله عَلَى الله عَلَى على الله عَلَى الله عَلَى على الله عَلَى على الله عَلَى على الله عَلَى على على الله عَلَى على الله عَلَى الله عَلَى على الله على

(١) القاضي المغربي، النعمان بن محمّد، شرح الأخبار: ج٢، ص٣٩. الثقفي، إبراهيم بن محمّد، الغارات: ج٢، ص٦٧٦.

⁽٢) النقرة: آية ١٩١.

جدلية العلاقة بين البراغماتية والمبدأية

جدليّة الثابت والمتفيّر

تفيير الواقع بين الإفراط والتفريط

جدليّة حفظ النظام الثابت والإصلاح التغيّر

المناورة بين الواقعيّة الراهنة والقيم الشعاريّة

البراغماتية مِنْ المذاهب السياسيّة الَّتِي بُنيت عَلَى أساس النفعيّة والمصلحة، وبشكل إجمالي: البراغماتي هُوَ الفرد الذي يعيش الحاضر بلا نظر إلى الماضي ولا اهتمام بالمستقبل، لَيسَ لأنَّه عديم التنظيم (البرمجة)؛ بلُ لأنَّه يعيش الحاضر عَلَى أساس فلسفة (محاكاة معطيات الواقع الخارجي الحاضر وما يجلب له مِنْ منافع).

فالإنسان البراغهاتي يعيش ليومه ويتفاعل مَعَ معطيات أحداثه، أمّا التخطيط للمستقبل بواسطة قراءة الماضي، فَهُوَ شيء لا يأخذ مساحة تُذكر في قاموسه الفكريّ؛ لذلك يُعبَّر عَنْ هَذا الأُنموذج أنّه (لا يغرد خارج السّرب)، أي: لا ينفرد بقرار يؤدِّي إلى إسقاط ما في يديه مِنْ مكاسب مادّية (سياسيّة أو غيرها).

مقابل البراغماتي هُناك المبدأي، يُقَال: إنَّ أمير المؤمنين عَليّاً اللهِ كان مبدأياً، أي: أنَّه يتحرِّك عَلَى أساس المبدأ، وليسَ عَلَى أساس مُعطيات الواقع الخارجي، (يُمنهج الواقع عَلَى أساس المبدأ) لا العكس؛ لأنَّ (الغاية لا تُبرر الوسيلة)، بل الغاية تُمنهج الوسيلة، والوسيلة تنضبط بالغاية الحقّة والمبدأ الحقّ.

البعض لعلَّه ينظر إلى الإمام الحسن الله بأنَّه تحرّك في صلحه مَعَ معاوية عَلَى أساس البراغهاتية، وكَانَ في مُنتهى الواقعيّة (البراغهاتية) ولم يكن مثاليّاً، تطبيقاً - بحسب زعمهم - لأسس أساس مبادئ السياسة: (لا تو بحد عداوة دائمة، وإنَّها تو بحد مصلحة دائمة).

الثابت النظامي والمتغير الإصلاحي

ولكن هَذا الكلام غَير صحيح؛ لأنَّ الإمام (مبدأي) كأبيه أمير المؤمنين عَليِّ اللَّنَّ الأئمّة كلّهم نور واحد بلا اختلاف بينهم في المنهج.

نَعَمْ، الحسن الله تحرّك عَلَى أساس (المبدأية والواقعية)، مزجاً بين الواقعية التي تتحرّك عَلَى أساس النفع، والمبدأية التي تسير وفق ثوابت الدِّين، بابتكار سلوكي لم يسبقه أحد مِنْ الأنبياء والأولياء، نستطيع أنْ نُسميه - كاصطلاح بين المبدأية والنفعية - (المبدأية النفعية)، وهي علاقة متوازنة بين النفع التفويضي والجبرية المبدأية (لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين)؛ وبالتالي يكون الإمام الحسن الله قد وفق بين النزعتين، أي: إنَّه لم يخسر أي ورقة إيجابية في هَذا الطرف مَعَ تفادي الطعون عَلَى الطرف المُقابل.

فالبراغ إلى يطالب بالانعطاف مَعَ الواقع - مرونة التعاطي - لكن منهج الإمام الحسن الله يقول: نَعَمْ، أنعطفُ مَعَ الواقع مَعَ عدم التفريط بـأيّ مبـدأ مِنْ المبادئ، وعدم خسران أيّ ورقة مِنْ الأوراق، حَيْثُ يمكن استثمار بـدائل آلية للحفاظ عَلَى المبدأ.

والسنّة الَّتِي سنّها الإمام الحسن الله لم يُبصرها حتّى حواريي الإمام

الحسن الله فضلاً عَنْ باقي المؤمنين، وهذه في الواقع محِنة مِنْ أَشدَ المِحَن الَّتِي لَمْ يُواجهها أحد قبله ولا بعده مِنْ المعصومين الله أو واجهوها ولكن بنسبة أقل، فالإمام أمير المؤمنين الله كانت محِنته مَعَ أهل الجمل وأهل النهروان وأهل صفِّين، وكلّهم يُعتبَرون مِنْ الأعداء.

أمّا محنة الإمام الحسن الله الله عنه المحبّين والموالين، بل والحواريين، وهذه السنّة كانت مِنْ رسول الله على حَيْثُ عَرّد بعض الصحابة، كالثاني وغيره الذين سبّبوا عَرّد الصحابة في صلح الحديبية، ولكن لم تتبلور ولم تتضح سنة رسول الله على بشكل كامل، إلّا على يد الإمام الحسن الله الله على المرابع المستالية المستنالية المستالية ال

وَهُوَ اللَّهِ كَانَ لِيّناً سهلاً سمحاً مَعَ الأطراف المُختلفة استوعب الجميع دون الاستجابة لهم، بل استوعب حتى الأعداء، وهذه الآليّة صعبة عَلَى مُستوى التنظير فضلاً عَنْ التطبيق، فكيف يكون للإنسان حزم ويكون له في نفس الوقت لين «حزماً في لين»(۱)، وَهُوَ خلط وقع فيه الكثير مِنْ المُتديّنين بين ما هُوَ ثابت وبين آليّة الثابت، فثبات المبدأ لا يعنى (ثبات الآليّة) للمبدأ.

للبيت رب يحميه

وَمِنْ الأُمُورِ الَّتِي لِمُ تَبَلُورِ إِلَى الآنَ ولم يستطع هضمها الكثير مِنْ المُتديِّنين، هي قصّة عبد المطلب مَعَ إبرهة، وبالأخصّ حينا قَالَ عبد المطلب الله الست بربِّ البيت الذي أخذه أصحابك، فجئتُ أسألُك فيها أنا ربَّه، وللبيت ربِّ هُوَ أمنع له مِنْ الخلق كلّهم وأوْلى به منهم، فَقَالَ الملك: ردّوا عليه سرحه. وانصرف عبد المطلب إلى مكَّة»(٢).

⁽١) المعتزلي، ابن أبي الحديد، شرح نهج البلاغة: ج١٠، ص٠٥٠.

⁽٢) المُفيد، محمد بن محمد، الأمالي: ص٣١٣.

والرواية طويلة يرويها الإمام الصادق الله ويُبيِّن فيها بعض الصور الَّتِي تُشير إلى شجاعة عبد المطلب الله وبقائه في ميدان المعركة يدعو الله، وقد أرسل عبد الله ليصعد جبل أبي قُبيس، وحينها بشره عبد الله بالطير (الأبابيل)، قال عبد المطلب لقريش – قبل هجوم الطيور –: اذهبوا فخذوا غنائمكم. إشارة منه إلى يقينة بنصر الله لبيته المحرّم، وَهُوَ حينها قالَ: «للبيت ربَّ هُوَ أمنع له مِنْ الخلق كلّهم وأوْلى به منهم» (١)، هي كلمة تحدَّ وتهديد، وقوة وقُدرة في مناورة العدو للحصول عَلى مكاسب أُخرى مِنْ خلال المُناورة في المسير والمسار، وفعلاً حصل عَلى الإبل.

هَذا فضلاً عَنْ تدبيره الخفي الذي أحكمه؛ حَيْثُ كلَّم عبد المطلب فيل إبرهة ليننيه عَنْ الهجوم عَلَى الكعبة واستجاب له حَيْثُ أوتى عبد المطلب - وَهُوَ وصى الأنبياء - منطق المخلوقات.

دروس فِي مناورة عبد المطلب الطِّلِ

والمناورة الَّتِي حصلت إنَّ إبرهة كَانَ يتوقّع أنْ يتكلّم سيد قريش - الفاضل الكريم - عَنْ بيت الله، وإذا به يتحدّث عَنْ شيء آخر ألا وَهُو الإبل، وَهَذِهِ مناورة؛ لأنَّ العدو لَمْ يكن يتوقّعها، وكأنّه يقول لإبرهة: (إنَّ خسرانك محتوم لا ريب فيه؛ لأنّك تقاتل ملك الملوك وربّ الأرباب الواحد القهّار، وبالقطع واليقين أنْتَ خاسر، فأنا أُريد أنْ أتكلّم في شيء آخر وَهُو الإبل). والأمر بعينه في صلح الإمام الحسن على معاوية، فإنَّ صياغة بنود الصلح كانت بشكل في صلح الإمام القوّة والقُدرة للإمام الحسن الله و أهمتها: أنَّ الحسين الله لا يستمل الذي يبقي عَلَى مفاصل القوّة والقُدرة للإمام المياه في الله عنه على كخط ساخن.

⁽١) المصدر نفسه. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٥، ص١٣١.

والدرس المُهِم الذي نبع مِنْ صلح الإمام الحسن الله ومناورة جدّه عبد المطلب الله أنَّ الإنسان إذا كَانَ في معركة ويتوقّع الحسر ان مِنْ جهة فلا ينبغي أنْ يفرط في كُلِّ شيء، بلْ يتوخّى مِنْ خلال محاورته ومناورته الإبقاء عَلَى بقية القدرات.

فإنَّ خسران شيء لا يعني خسران كُلّ شيء، وإنَّ في باطن كُلّ هزيمة نصر وإنَّ مَعَ العسر يسراً، فينبغي أنَّ يتحسّس ويتحرّى ويطّلع الإنسان عَلَى كُلّ الجوانب والجهات الظاهرة والخفيّة، للحصول عَلَى أكثر وأكبر قدر مِنْ النتائج والمكاسب وأنَّ غلبة الخصم لا تعني إعطاء مفاتح النصر ومصادر القوّة إلى العدو؛ لأنَّ يأسك مِنْ الحلول الغَيبيّة يعني يأس مِنْ روح الله، ولا يأس مِنْ روح الله إلا القوم الكافرون.

٢٢٠ التوحيد في المشهد الحسيني

مناورة حُسينيَّة في قوالب زينبيَّة

مناورة ومران الخيارات والأساليب في النهضة الحسينيّة في موكب السَّبي...

تسالم أهل البحث والتحقيق أنّ رحلة السّبي بعد معركة الطفّ دور تكميلي لتلك الملحمة العظيمة، بل إنّ الواقع يشهد بذلك، وأحد تفاسير قول الحسين الحسين الله أن الله قد شاء أن يراهن سبايا»(١)، هو ذلك، أي: شاء الله أن يجعل لزينب والسبايا دوراً تكميليّاً، أمّا عنصر المناورة فنبيّنه في نقاط:

١. ذكرنا سابقاً مناورة الإمام الحسن الله في صلحه مع معاوية، وذكرنا أن أحد أهم بنود الصلح - المناورة الحسنية - أنّ الحسين الله لا يبايع، أي: أن يبقى كخط ساخن، كذلك السبايا تبقى - مناورة - كخط إعلامي ساخن يقض مضاجع الظالمين.

٢. أول بنود المناورة الإعلامية الساخنة كانت مع أهل الكوفة، والأمر واضح في خطبة زين العابدين الله وخطبتها المنها وكذلك خطبة أم كلثوم المنها فراجع (٢).

٣. البند الثاني في مجلس عبيد الله بن زياد؛ حيث كان دور السجّاد الله و الضحا في مواجهة التضليل العقائدي والإعلامي الأُموي، الذي كان يروج للعقيدة الجبريّة، حيث قال ابن زياد للسجاد الله اليه عليّاً؟

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٤، ص٣٦٤.

⁽٢) أنظر: الطبرسي، أحمد بن علي، الاحتجاج: ج٢، ص١٤-٣١٧.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعيّ

إشارة إلى العقيدة الجبريّة، فَقَالَ اللهِ: «كان لِيَّ أخ يُسمّى عليّاً قتله الناس»(١)، فأراد اللعين قتل السجّاد الله فتعلّقت به العقيلة وأنقذته الله.

٣. زينب الله بدأت بالهجوم على ابن زياد بشجاعة لا متناهية أرعبت وأربكت الطاغوت المتجبِّر، لكنها تُبدي استعطافاً فدوياً - مناورة - فتلقي بنفسها على زين العبّاد فتخلصه من القتل، ولولا ذلك لقُتل الله فمَن رأى هجومها - الحسيني - الكلامي والإعلامي لا يتوقع تلك المناورة - الحسنية - بإلقاء نفسها على الإمام الله الإنقاذه.

٥. عندما بدأ الطاغية - ابن زياد- بالتهجّم على أهل البيت عليه وردته الله ثمّ تصاعد غضبه، قالت الله العمري، لقد قتلت كهلي... فإن كان هذا شفاك فلقد اشتفيت... كذلك مع يزيد - حين تصاعد غضبه - حيث قالت له: يا يزيد، أنت أمير تشتم ظالماً وتقهر بسلطانك. فكأنّه استحيى "، وهذا أصل وقاعدة عظيمة في أُسلوب المناورة تُعلِّمه لنا زينب، وهي السدُّ والإرخاء في منازلة العدو، فأمّا الشدّ فلإضعافه، وأمّا الإرخاء فلإطفاء شعلة نيرانه، كها

⁽١) المفيد، محمّد بن محمّد، الإرشاد: ج٢، ص١١٦.

⁽٢) أنظر: الأصفهاني، أبو الفرج، مقاتل الطالبيين: ص٢١.

⁽٣) الطبرسي، أحمد بن علي، الاحتجاج: ج٢، ص٣٨.

هو حال المعارك الميدانية كرّ وفـرّ، بـل إنّ مـا فعلتـه ﷺ - هـنـا- هـو صـورة وأنموذج مصغّر من حقيقة مناورة صلح الإمام الحسن ﷺ.

٦. في الشام - في مجلس الطاغية يزيد- نشاهد زينب الكبرى تبدأ المجوم كيا فعلت في الكوفة، حيث قالت: «...ثم كد كيدك، واجهد جهدك، فو الله الذي شرَّ فنا بالوحي والكتاب والنبوّة والانتخاب، لا تُدرك أمدنا، ولا تبلغ غايتنا ولا تمحو ذكرنا...»(١).

وهي بذلك تُذكِّرُنا بمناورة جدِّها - الوصي - عبد المطلب اللهِ ، حين خاطب طاغية زمانه - إبرهة - بقوله: «للبيت ربِّ هو أمنع له من الخلق كلّهم وأوْلى به منهم ... ""، فكلا القولين تحدُّ - بل وتهديد - مبطَّن مفاده: أيُّها الطاغية، اصنع ما شئت فنتيجتك في العاجل أو الآجل إلى خسران وزوال.

٧. حينها أراد ذلك الشامي أن يأخذ فاطمة بنت الحسين الله ، كجارية قالت له العقيلة: كذبت ولؤمت، والله، ما ذاك لك ولا له. فغضب يزيد، ثمَّ قال: إنَّ ذلك لي، ولو شئت أن أفعل لفعلت. قالت زينب الله: كلا، والله، ما جعل الله ذلك لك إلّا أن تخرج من ملتنا وتدين بغير ديننا.

فهل يتصور عاقل أنّه اعتراف بتديُّن يزيد - من قِبَلها اللَّهُ الذي أخرجته قبل قليل منه؟! بل هو إحراج له بأن الانفلات من يزيد فاضح له وكاشف عن خروجه من الدين! كلا، بل هي مناورة عجيبة وصعبة.

٨. حين يتّخذ الإمام الأُسلوب الساخن نرى زينب الكبرى الله تتّخذ الأُسلوب الجدلي البارد بتناغم ونسق عجيب، فحين تتكلّم يسكت الإمام،

⁽١) المصدر نفسه: ج٢، ص٣٧.

⁽٢) المفيد، محمّد بن محمّد، الأمالي: ص٣١٣.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ٢٢٣

وحينها كانت تخفض يرفع - وهو نوع إقرار وحجية لها المنظال - والعكس أيضاً، وهذا يظهر بوضوح التقدير الإلهي وبصمة السهاء بتدبير الحسين اللها، بإبقاء السجاد وزينب الميالي كخطوط ساخنة باردة.

همزة الوصل

هُناك همزة وصل ثابتة ومُتحرِّكة بين المنهج البراغماتي والمنهج المثالي، مِنْ دون أنْ تكون هُناك ازدواجيّة في البين.

الوسطيّة في المسير والمسار بواسطة المناورات الَّتِي تحافظ عَلَى الثابت التوليفي، الذي يوازن بين النهج التقليدي والنهج الحديث العصري، وبعبارة أُخرى: هُوَ استخراج للبّ الثابت في النهج التقليدي عَنْ القشور القديمة وتلبيه آليات عصريّة.

هَلْ الوسيلة ثابتة أم مُتغيّرة

مِنْ الأُمور الَّتِي ظلّت معشعشة في الأذهان فترات طويلة، ولم تكن في سياسات الدول القديمة والحديثة، ولم يهارسها المصلحون وحتّى الأنبياء والمُرسلون، هُو كيفيّة الموازنة بين الثابت والمُتحرِّك - بين الآلية المُتغيّرة (المُتحرِّكة) وبين اللبّ الثابت و فكانَ النَّاس بين الإفراط في التغيّر بإيصاله للبّ الثابت وبين التفريط و تضييع الأُمور بحجّة الثبات، فيصاعدون بالثبات إلى الآلية؛ فيسبّب عدم مرونة في الآليّة، ويسبّب خسائر كبرى ويضبع مكاسب عظيمة عَلَى الأُمّة، فمثلاً - عَلَى المستوى السِّياسي - نجد بعض السياسيين في جلسة تفاوضية يُخير الأُمّة مكاسب مُكنة سهلة التحصيل مِن خلال عدم استخدامه للعبارات الصحيحة المُناسبة الَّتِي تجلب أكبر المكاسب، أو مِنْ خلال عدم موازنته بين الأهم والمُهم - فمثلاً - لو جلس مَعَ خصمه أو مِنْ خلال عدم موازنته بين الأهم والمُهم - فمثلاً - لو جلس مَعَ خصمه

للتفاوض عَلَى أمرين لأجل الحصول عَلَى أمر واحد، فالواجب أنْ ينظر بدقّة أيّها أهم حتّى يقدّمه، بَلْ قدْ يكون هَذا الأمر لأهمّيته يستدعي التنازل عَنْ مكسبين دونه في الأهمّية، فيجب أنْ يتنازل مِنْ أجل الهدف الأكبر، وَهَذا ما فعله الخضر الله في رحلته مَعَ موسى الله .

وحتى أنَّ موسى الله لم يتبيَّن غاية مقصده البعيد؛ لذلك انتقد فعله الظاهري وانتقد الغاية البَدُوية، حَيْثُ قَالَ: ﴿ أَخَرَفْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِثْتَ الطَاهري وانتقد الغاية البَدُوية، حَيْثُ قَالَ: ﴿ أَخَرَفْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِثْتَ الْعَرَاكُ (١).

والخضر في تعليله بَعْدَ ذلك لم ينكر أنّه خرقها؛ لأنّه خرقها لهدف أكبر ومصلحة كبرى بالموازنة بين الأهمّ المُهِمّ، وهذه سياسة أعمق مِنْ السياسة الظاهريّة المقطعيّة، وَهِيَ (سياسية الموازنة بين الأهمّ والمُهمّ وتقديم الأهمّ)، ولعلّه اشتبه الحال لدى كثيرين بين هذه القاعدة وقاعدة سياسة (دفع الأفسد بالفاسد)، باعتبار أنَّ الأفسد أشدّ ضرراً مِنْ الفاسد، ولكن قدْ أوضحنا تباين وتغاير القاعدتين وصحة الأولى وتخطئة الثَّانية (٢٠)، بلْ إنَّه في جوابه لموسى الله بين جلياً تلك المصلحة الأكبر: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَيْ الْبَحْرِ فَيْ الْمُعْنِينَةِ غَصْباً هِنَّ اللهُ الله

فالخضر على حتى مِنْ خلال الجواب قَالَ: (أردتُ أَنْ أعيبها). ولم يقل: (خرقتها). بل استخدم عبارة أرفق، ولا تجعله في معرض التُهمة، وهذه سياسة أُخرى غَير سياسة دفع (الأفسد بالفاسد).

⁽١) الكهف: آية ٧١.

⁽٢) أنظر: السَّند، محمَّد، أسس النظام السِّياسي عِنْدَ الإماميَّة: ج١، ص٢٨٧.

⁽٣) الكهف: آية٧٩.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ٢٢٥

تصريف الكلام

تصريف الكلام فنٌّ وسياسة أُخرى وقاعدة أُخرى ضمن سياسة المناورة في المسير والمسار.

وينتصر عَلَيْ اللَّهِ

وَمِنْ ثُمَّ انبثق في العُلوم المعاصرة استراتيجية المناورة، علىم (التفاوض والمفاوضات)، وقد ذُكر للتفاوض عناصر ودعائم عِنْدَ أمير المؤمنين الله رغم أنَّه مشهور بالمبدأية، إلّا أنَّ الكثير لم يكتشف جانب المرونة والبُعد المروني في شخصية وأساليب أمير المؤمنين الله الله الله المير المؤمنين الله الله المير المؤمنين الله وقارنه بمنهاج وعناصر التفاوض ذلك - في منهاج المولى أمير المؤمنين الله وقارنه بمنهاج وعناصر التفاوض المطروحة في النظريات الغربية، فأجرى دراسة مُقارنة بين السلوك التفاوضي الغربي والسلوك التفاوضي العكلوي الإسلامي، فهناك عناصر مُشتركة للتفاوض مِنْ المصلحة والعلاقات والبدائل والاتصال والخيارات والشَّرعيّة والالتزام، ورأى ذلك الباحث أنَّ هُنَاك عناصر أُخرى لمَ يكشفها علم التفاوض الحديث رغم أنَّ الإمام الله مارسها قبل أربعة عشر قرناً، وَهِيَ: العلم والمعرفة، والقيادة والمسؤولية، والمتغيرات والصبر والثبات والعدل.

وَمِنْ الموارد (المناورية) الَّتِي اكتشفها هَذا الباحث عِنْدَ رسول الله عَلَيْهُ الله الله وله عَلَى مَلَد الله عَلَيْهُ إلى الملوك هي في صلح الحُديبية وعند فتح مكَّة، ورسائل الرسول عَلَيْهُ إلى الملوك والأطراف الأُخرى، وموقف أمير المؤمنين الله مِنْ قتلة عثمان، وموقفه في واقعة الجمل، وموقفه مِنْ التحكيم ونتائجه، وموقفه التفاوضي قبل واقعة الجمل.

٢٢٦التوحيد في المشهد الحسيني

متانة الدِّين وسماحة الشَّريعة

في حين يقول رسول الله ﷺ: «إنَّ هَذَا الدِّين متين فأوغلوا فيه برفق»(١)، ويقول أيضاً: «بُعِثتُ بالحنفيّة السمحة السهلة البيضاء»(٢).

فالدِّين وسيع ومتين، والشَّريعة سمحة سهلة ليّنة، وهي مِنْ الدِّين، وَهَذَا مِنْ أصعب الصعاب الذي حارت فيه الألباب؛ فإنَّ التوفيق بين ما هُوَ ثابت ومتين وبين ما هُوَ سهل ليّن هيّن غَير ممكن في نظر المتديِّنين، ولكن المعصوم على لديه القُدرة في الجمع بين الأمرين، وهاتين الكلمتان - الحديثان مِنْ رسول الله على مِنْ جوامع الكلم، وَمِنْ القواعد الأساسية الَّتِي بنى عليها أهلُ العلم الكثير مِنْ المسائل، وإنْ كَانَ تطبيقها صعباً عليهم.

وَهَذا منطبق عَلَى ما نُريده، فإنَّ الآليّة يجب أنْ تكون سهلة سمحة فالمؤمن ينبغي أنْ ينتقي الآلية النافعة السهلة ما دامت الآليات المُباحة كثيرة، وهذه الاستراتيجية في الآليّة يوضحها النَّبي عَلَيُّ في حديث آخر حَيْثُ يقول عَلَيُّ: «إنَّ الرفق لمَ يوضع عَلَى شيء إلّا زانه وما نُرع من شيء إلّا شانه»(٣).

فالليونة والسهولة في الآلية تعني التغيّر، وتغيُّر الآليّة لا يعني تغيُّر الدِّين الثابت، ولكن آليّة الوصول إليه مُتغيِّرة في رحاب الأُفق الوسيع مِنْ طبيعة البيئات المخلوقة له تعالى.

⁽١) الكليني، محمّد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٨٦.

⁽٢) الطوسي، محمّد بن الحسن، الأمالي: ص ٥٦٨ باختلاف يسير. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج ٣٠، ص ٥٤٨.

⁽٣) البيهقي، أحمد بن الحسين، شعب الإيمان: ج٥، ص٣٤٨.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتهاعيّ٢٢٧

الصلح خير

قَالَ تعالى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الأَنفُسُ الشُّحَّ﴾(١).

مُناك قاعدة يبني عليها الفُقهاء، وهي أنَّ (الصلح أعظم مِنْ القضاء) - أي: الصلح بحق وليسَ بباطل - باعتبار أنَّ القضاء يكون فيه طرف خاسر وطرف رابح، وطرف آمر وطرف مأمور، وكأنَّ هُناك نوع مِنْ القهر والإلجاء للطرف الآخر، كذلك الحال بالنسبة للحرب، فإنَّ الصلح أفضل مِنْ الحرب؛ لأنَّ الغاية مِنْ الحرب - حسب الفرض - هُوَ تحقيق العدالة، فإذا تحققت العدالة بلا حرب فَهُوَ تحقيق للغاية بوسيلة أُخرى تُقلّل فيها الخسائر بطريق آخر سلمى وأمنى.

وبالتالي؛ هُوَ جذب الطرف المُقابل للحقّ، فأنت تُخادع غدره وتُغالب نزعة القدر عنده؛ ولذلك كَانَ قول عَلَيْهُ: «الحرب خُدعة» (٣)، إشارة إلى أنَّ طرف الحقّ يُصارع ويُنازع نزعة الباطل عِنْدَ الطرف المُقابل ويجذب نزعة

⁽١) النساء: آية ١٢٨.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٥، ص٥.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٧، ص٤٦٠.

الحقّ، ويُحرّك نزعة الحقّ عنده، فَهُو يُخادع خداعه وباطله، فالحرب خُدعة بهذا اللحاظ، كَمَا فِي الحديث عَنْ عليّ اللهِ: «الوفاء لأهل الغدر غدر عِنْدَ الله، والغدر بأهل الغدر وفاء عِنْدَ الله).

فالآلية النظيفة غَير نافعة إذا لم توضع في محلها الصحيح، فمثلاً: عندما تُريد أَنْ تبني بيتاً فلا بدَّ مِنْ الشخص النزيه النظيف الناصح الذي لا يغشك في البناء، كذلك لا بدَّ أَنْ تتوخّى المُهندس الخبير الذي يضع كُلّ شيء في موضعه ويزن كُلّ شيء بميزانه الخاص.

تعدد الخيارات

تعدد السيناريو

تبيَّن مِنْ خلال ما رسمه لنا أهل البيت الشيخ وخصوصاً الإمام الحسن المشيخ - وَكُلِّ شيء مِنْ الحسن حَسن - أنَّه ينبغي بالفرد في سلوكه الاجتماعي أنْ يتوخى الطُّرق والمسارات المُختلفة للوصول إلى أهدافه الحقة، وأنْ لا يُحصَر ولا يُحبَس بطريقة وأُسلوب واحد دون غيره - بشرط المحافظة على صحة المسير والمسار - فإنَّ الطُّرق والمسارات المباحة للوصول للغاية الحقة عديدة، في أفق لا مُتناهي فلا تحبسه طريقة دون أُخرى.

⁽١) خُطب أمير المؤمنين علي على الله البلاغة: ج٤، ص٥٧.

تصريف الكلام

تصريف الكلام فنَّ وسياسة أُخرى وقاعدة أُخرى ضمن سياسة المناورة في المسير والمسار.

تغيُّر اللفظ لا يعني تبدُّل المعنى

وهذهِ القاعدة يُبيِّنها الإمام الصادق الله فعَنْ إبراهيم الكرخي عَنْ أبي عبد الله الله قال: «حديث تدريه خير مِنْ ألف حديث ترويه، ولا يكون الرَّجُل منكم فقيها حتى يعرف معاريض كلامنا، وأنَّ الكلمة مِنْ كلامنا لتنصرف عَلَى سبعين وجهاً لنا مِنْ جميعها المخرج» (١٠).

بلْ إِنَّ الإمام اللهِ يوسِّع القاعدة، فَعَنْ داود بن فرقد قَالَ سمعت أبا عبد الله الله يقول: «أنتم أفقه النَّاس إذا عرفتم معاني كلامنا، إنَّ الكلمة لتنصرف على وجوه، فلو شاء إنسان لصرف كلامه كيف شاء ولا يكذب» ""، فهنا إشارة مِنْ قِبَل الإمام الصادق الله إلى أنَّ قاعدة (تصريف الكلام) قاعدة واسعة، يمكن للإنسان استخدامها في حياته، وإدارة شؤونه الحياتية دون كذب أو غشِّ أو جدل، ويمكن لهذه القاعدة أنْ تُغيِّر مجاري الأمور.

ولعلُّ هَذِهِ القاعدة نستشعرها مِنْ جـواب الخـضر عليُّ الـذي اسـتخدم

⁽۱) الصدوق، محمد بن علي، معاني الأخبار: ص٢. عَنْه المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢، ص١٨٤، ح٥.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢، ص١٨٤، ح٣.

ذلك، ليُغيِّر ما تصوره موسى الله عَيْثُ قَالَ: «فأردتُ أَنْ أَعيبها». أي: إنِّي لمُ أخرقها لأغُرِقَ أهلها، بلْ مُجرَّد إعابة؛ حتّى لا يأخذها الملك. وهذه القاعدة باب واسع للإنسان يفتح له طريقاً في كُلِّ حياته وتعاملاته في أُسرته، ولعلَّه ينقدح في ذهن الإنسان: ما هُوَ فرق هَذا عَنْ الكذب؟ وما هُوَ فرق ذلك عيًا كَانَ يهارسه اليهود مِنْ التحريف الذي أبطله الله في كتابه الكريم؟ قَالَ تعالى: ﴿ قَنَ الْكَذِبُ الْعَلَيْ الْعَلِيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلَيْ الْعَلِيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلِيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلِيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلَيْ الْعَلْمُ اللّهِ في كتابه الكريم؟ قَالَ تعالى:

والجواب: إنَّ هذهِ الآية - وآيات أُخرى قريبة المضمون منها- تُشير إلى أنَّ التحريف كَانَ عَنْ المواضع بَعْدَ المواضع، وهذهِ ما توضّحه الآية الأُخرى، قَالَ تعالى: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ ﴾ (٣)، حَيْثُ لا تصدق تلك الكلمة إلّا في الموضع المُنَاسِب، وَهُوَ التحريف الباطل الذي لا يستند إلى ميزان إرجاع المتشابه إلى المُحكم، بل بميزان اتباع المتشابه ابتغاء الفتنة، ونفس الضابطة والميزان يكون الحال في التورية، وليسَ هَذا محل تفصيله.

فإذاً؛ تصريف الكلام بموازين وضوابط هُـوَ مُراد الإمام اللهِ ، وليسَ الأمر انفلاتياً، وَهَذَا الأمر واضح ومعمول به في كثير مِنْ العُلوم الأدبية، بـلْ إِنَّ العُلوم تعتبر قاعدة تصريف الكلام مِنْ القفزات النوعيّة في العُلوم الأدبية والقانونيّة (٣).

وَهَذا مِنْ الموازين الصحيحة الَّتِي استخدمها الأئمّة وبالأخصّ الإمام

⁽١) النساء: آية ٦٤.

⁽٢) المائدة: آية ١٤.

 ⁽٣) لا زالت البشرية في المستوى الابتدائي مِنْ هَذا العلم الذي كشفه الإمام اللهِ قَبل أربعة عشر قرناً.

الحسن الله في صُلحه مَعَ معاوية، واستشهد لِمَنْ اعترض عليه لـذلك بفعـل الخضر مَعَ موسى الله قالَ الله (أمّا علمتم أنَّ الخضر لمّا خرق السفينة، وأقـام الجدار، وقتل الغلام كانَ ذلك سخطاً لموسى بن عمران الله إذْ خفي عليه وجه الحكمة في ذلك، وكانَ ذلك عِنْدَ الله تعالى ذكره حكمة وصواباً» (1).

وكأنَّ الإمام الحِلا يُشير إلى أنَّه بالنَّظر الأوَّلي والرؤية الساذجة هُنَاك خرق مِنْ قِبل الإمام الحسن الحِلا لسفينة الشيعة في البحر الهائج المتلاطم الأمواج بواسطة الصُلح، ولكن بالنَّظر العميق أنَّ هَذا الحرق حتى لا تُستأصل الشيعة وتؤخذ سفينتهم غصباً، بلْ إنَّ الصُلح بناء لجدار عازل لأهل الحق عَنْ أهل الباطل، وهُو في نفس الوقت قتل للفتنة في مهدها ومرحلتها الغلامية، فأنتم في ضجر وسخط لخفاء وجه الحكمة، ولكن عمّا قريب ستُنبّأون بوجه الحكمة.

⁽١) الطبرسي، أحمد بن عليّ، الاحتجاج: ج٢، ص١٠.

٢٣١ التوحيد في المشهد الحسيني

الغاية لا ثبرر الوسيلة

مِنْ القواعد السِّياسيّة - القديمة والحديثة - قاعدة: (الغاية تُبرر الوسيلة) ومفادها:

(إنَّه إذا كانت لك غاية - كتحصيل بعض المكاسب السَّياسية - فينبغي أنْ تسخِّر كُلّ الوسائل المشروعة وغير المشروعة ؛ لأجل الحصول عَلَى تلك الغاية وذلك المكسب)، فيمكن للإنسان أنْ يُبرّر وسيلته فيقتل ويفجر ويظلم ويطعن، أو حتّى يقتل سيّد شباب أهل الجنّة، بحجّة أنَّه شقّ عصا المُسْلمين أو بحجّة حفظ النظام وغيرها. هكذا فُسِّرت، ولكن هَذَا لا يمكن قبول ه لأنّها غايات بَدُواً صحيحة، ولكن مَعَ ذلك لا تُبرر وسائلها.

وفي مقابل هَذا المسلك أطلق أمير المؤمنين الله كلمته: «ما معاوية بأدهى منى، ولكنَّه يقتل ويفجر»(١).

أي: أنَّ معاوية لا يفوقني في السياسة، ولكنَّه يفتك ويفجر، أي: لا حرمة للمبادئ عِنْدَ معاوية في توخّى متغيِّرات الآليات.

الوسيلة لا تُصحِّح الغاية

بلْ نستطيع أنْ نُؤسس قاعدة مُعاكسة للقاعدة المشهورة، وهي أيـضاً باطلة وهي: (الوسيلة تُبرِّر الغاية).

أي: إنَّ الوسائل بـلا أهـداف وغايـات مـشروعة لا نفـع فيهـا؛ لأنَّهـا

⁽١) خُطب أمير المؤمنين على الله البلاغة: ج٢، ص١٨٠.

(دجل) إذا لم توصلك لغاية صحيحة، كَمَا هُوَ في بعض المارسات الَّتِي يتبعها أصحاب الرياضات الروحيّة، رغم أنَّها كوسائل لا إشكال فيها، ولعلَّه تكون أموراً مُباحة لا حرمة فيها، أو أنَّها أُمور تقوّي النفس، فنقول: إنَّها وسائل لا يمكنها أنْ تبرِّر نتائجها وتصحّع غاياتها.

ولذلك قَالَ الإمام أمير المؤمنين على: «قد يرى الحُوّل القُلّب وجه الحيلة ودونها مانع - مِنْ أمر الله ونهيه - فيدعها رأي العين بَعْدَ القُدرة عليها، وينتهز فرصتها مِنْ لا حريجة له في الدين»(۱)، أي: هُناك وسائل وطُرق عديدة للوصول للنتيجة والاحتيال للوصول للهدف ولكنَّها وسائل وطرق غَير مشروعة لا يمكن ارتكابها.

أي: لا بدَّ مِنْ مراعاة الثوابت في حين توخّي متغيِّرات الوسائل ومرونة الآليات.

وقول الإمام ﷺ: (فيدعها رأي العين). لا يعني ذلك ترك كُلّ الوسائل، وترك الحبل عَلَى الغارب، كَمَا لعلَّه يتصوّر البعض، بلْ يعني توخّي آليات وطرق ووسائل - غَير محظورة في أُفق المباح الرحب- أسهل وأسمح، وهُوَ معنى قول النَّبى ﷺ: «بُعِثتُ بالحنفيّة السمحة السهلة البيضاء»(").

وهُناك أبحاث كثيرة تتفرّع مِنْ هَذا البحث، وهُناك أبحاث تفرّع منها هَذا البحث نذكر منها بنحو الاختصار:

⁽١) المصدر السابق: ج١، ص٩٢.

⁽٢) الطوسي، محمّد بن الحسن، الأمالي: ص ٥٦٨، باختلاف يسير. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج ٣٠، ص ٥٤٨.

الحجّة الصحيحة مراتب

تقدَّم أنَّ الغاية لا تُبرِّر الوسيلة، وأنَّ الوسيلة لا تصحّح غايتها، وَهَـذا الكلام يختلف عَنْ كون الحقيقة الواحدة ذات مراتب، وإنَّ الوسائل إليها عديدة، فالمحجّة لها مراتب ودرجات، وللحقِّ والحقيقة مراتب، والوسائل والطَّرق للمراتب مُتعدَّدة، فالصراط واحد، ولكن لَهُ - مثلاً- خمسين ألـف موقف، فالسُّبل متعدّدة للصراط الواحد، ولكن هَذا لا يعني (أنَّ الطَّرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق)، و(أنَّ هُناك صر اطات مستقيمة)، كَمَا لعلَّه يصوّر لنا الحداثويون أو الصوفيّة أو بعض العُرفاء، بلْ هُوَ صراط مُستقيم واحد، نصل إليه عبر قنوات مُتعدّدة، فَهُوَ حبل ممدود: طرف منه عِنْدَ النَّاس، وطرف منه عِنْدَ الله، وَهَذَا ما يصفه لنا الحديث النبويّ الْمُتواتر، عَنْ أبي سعيد الخدري قَالَ: قَالَ رسول الله عَيْلُهُ: ﴿ إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمُ الثقلينَ - أَحدهما أَكْبُرُ مِنْ الآخر-: كتاب الله حبل عدود مِنْ السهاء إلى الأرض، وعترق أهل بيتى، وإنها لَنْ بفترقا حتى يردا عليَّ الحوض»(١).

⁽١) الطوسي، محمد بن الحسن، الخلاف: ج١، ص٢٧.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ٢٣٥

للوفاء مواطن

- قال أمير المؤمنين على: «الوفاء لأهل الغدر غدر عند الله، والغدر بأهل الغدر وفاء عند الله: (۱).

وهذا البيان العلوي المُحكم إشارة إلى أنّ الالتزام مع الفاتك والهاتك للحرمات شراكة معه في إفساده في الأرض، بل اللازم المناورة للتخلّص من خداعه ودجله وألاعيبه، وهذه الوصية أصل كبير في التعاطي مع تحايل العدو ومراوغته.

١. هذه القاعدة العظيمة هي قاعدة في خصوص التعامل مع العدو،
 وهي قاعدة مهمة وضرورية ومكمّلة لمسيرة إعداد القوّة والرعاية اللتين
 تقدمتا.

٢. كما يجب أن يكون المؤمنون في إعداد للقوة واستعداد كامل لصد أي عدوان، ومواجهة أي قوة عسكرية متوقعة أو غير متوقعة للعدو.

٣. كما يجب أن يكونوا في رعاية كاملة لبعضهم البعض وفي تحمّل المسؤولية، يجب أيضاً أن لا يُحدَعوا وأن ينتبهوا تحسباً لأيِّ غدر طارئ من العدو، وأنّ الصلح مع العدو – إن وجد – فهو لا يعني ترك المسؤوليّات وترك الترقّب والحذر، وأنّ شعارات السّلم التي يطلقها العدو يجب أن تواجه

⁽١) خُطب أمير المؤمنين علي ﷺ، نهج البلاغة: ج٤، ص٥٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٧٧، ص٩٧.

٢٣٦ التوحيد في المشهد الحسيني محذر و حيطة؛ لأنّ الحرب خدعة.

٤. إنّ التخلّص من خداع العدو إذا لم يكن بقوة رادعة، فينبغي أن يكون بقوة المناورة والخداع لخداعهم، فيجب أن لا نلتزم بها يسهّل ويمهّد الظرف لغدرهم، ونخطّط لتفويت الفرصة عن تمكّنه لتمرير خداعه ودجله، أو نُبطل تحايله وحيله بكشف القناع عنها وبمبادرات مباغتة له.

٥. إن غدر العدو أذا قوبل بسلمية وبوداعة وحُسن ظن فهو غدر عند
 الله، فيصبح المؤمن - المغدور - غادراً عند الله؛ لأنه أحسن الظن بأهل الغدر.

نعم، نحن لا نبدأ العدو بالغدر، لكن نُخطط لمواجهة غدره من حيث هو غادر وقد ظهرت منه بوادر الغدر، فتكون هذه الوصية أصلاً عظيهاً في التعاطي مع تحايل العدو وخدعه ومراوغته.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ٢٣٧

هَلُ الحقيقة مُطلقة أم نسبيَة؟

مِنْ الأبحاث الَّتِي كانت مثار جدل بين أرباب العُلوم المختلفة كالفلاسفة والمناطقة وغيرهما قديماً وحديثاً، هُو (هَلْ أَنَّ الحقيقة مطلقة أم نسبيّة)، وهذه الجدليّة أخذت أشكالاً وأزياءً مُخْتلِفة في المدارس الفلسفيّة والسفسطيّة القديمة والحديثة، ومنها ما يُعرف اليوم بالحداثة، فأين النسبيّة؟ وأين يكون الإطلاق؟ فنقول:

إنَّ الحقيقة نسبيّة وليست بنحو النسبيّة التشكيكيّة، وَهَـذا مـذكور في لسان الوحي، قَالَ تعالى: ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٍ ﴾ (١٠)، كَذَلِكَ في قول عالى: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ الله قِيلاً ﴾ (١٠).

فإذاً؛ هُناك عليم وهُناك مَنْ هُوَ أعلم مِنْ العليم، وهُناك قول صادق وقول أصدق، وهُناك حق وأحق، فإنَّ الحقيقة لا مُتناهية، قَالَ تعالى: ﴿لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لَكِمَاتِ رَبِّي لَتَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي ﴾ (٣).

والقُرآن يأمر الإنسان أنْ يطلب زيادة العلم، قَالَ تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْما ﴾ (أ) أي: أطلب زيادة العلم والكمال؛ لأنَّ درجاتها لا متناهية، لأنَّ الحقيقة لا متناهية.

⁽١) يوسف: آية٧٦.

⁽٢) النساء: آية ١٢٢.

⁽٣) الكهف: آية ١٠٩.

⁽٤) طه: آية ١١٤.

٢٣٨ التوحيد في المشهد الحسيني

فإذاً؛ الحقيقة نسبية، بمعنى ذات مراتب لا متناهية، وليست نسبية سفسطية، أي: يختلط السراب مَعَ الحقيقية، ولكن هذه النسبية في نفس الحقيقة وليسَت في الحق المختلط بالباطل والوهم والسراب؛ لأنَّ هَذا يودِّي إلى أنَّ أي شيء يساوي أي شيء آخر، ولا يصبح فرق بين علمي وعلم أعلم العُلماء، بل لا يبقى فرق بين علمي وعلم المعصوم؛ وبالتالي يصبح خلط للأوراق.

القاعدة السابعة

ضرورة توازن القِوى مع العدو

في وسط مواجهة سيِّد الشهداء الله مع المارد الأُموي في الطفّ، أراد أحد الأنصار وعظ العدو فأجابه الله السلام - بها مضمونه -:

إنّ المرحلة التي وصل لها العدو في عتّوه وطغيانه ليست ممّا يعالج بوعظ ونصح، بل بتجاذب القوّة معه ومناورة الشدّة، وهذا أصل هامّ في تشخيص لغة المرحلة ونمط المكافحة مع العدو، وتوضيح ذلك:

١. بعد مراحل إعداد القوّة، ومراحل الرعاية، وتحمُّل المسؤوليّة،
 ومراحل التعامل مع العدو في غدره بالمناورة للتخلّص من ألاعيب وخدعه
 وعدم الانخداع بخدعه، وعدم التصديق بكلامه المزيَّف، وعدم الوفاء له.

٢. نصل لمرحلة لا ينفع فيها الاقتصار على الخداع أو المحاورة والمناورة حينها يصل إلى قمة العتو والطغيان، فإنّ هذه المرحلة لا تُعالج بوعظ أو نُصح بعد تخطّي مرحلة «أكرهُ أن أبدأهم بقتال»، والتي هي مرحلة نُصح ووعظ وإيجاد الحلول السلمية، يأتي دور تجاذب القوّة بالقوّة وآلية العسكرة.

بعد لغة الحوار تأتي لغة السيوف، كما يقول الشاعر أبو تمام:

السيف أصدق إنباءً من الكُتبِ في حدّه الحدّبين الجدّ واللعبِ

٣. من المهم أن يعي المؤمنون لغة المرحلة الراهنة المعاشة، وما هي اللغة
 التي يتخاطب فيها مع عدوه، فليس دائهاً تُستخدم لغة الصُلح الحَسني، وليس

٠ ٢٤ التوحيد في المشهد الحسيني

دائهاً نستخدم المسير والمسار الحُسَيني أو النهج العلوي، فمع أنَّ كلَّهم نـور واحد مع ذلك اختلفت آلياتهم وأدوارهم في التعامـل مـع الأعـداء؛ تبعـاً لمتطلبات ظروف عصرهم.

خاتمة نفيسة في تخادم العلوم

نظرية ترابط وتعاون وتخادم العلوم

هذا العنوان له عدّة أسماء كثيرة - فقد يُعبّر عنها بالنظرية أو القاعدة-منها:

- نظريّة أو قاعدة ترابط وتعاون وتخادُم العلوم.
 - نظريّة أو قاعدة ترابط وتعاطف العلوم.
 - قاعدة تزاوج وتوالد العلوم.
 - قاعدة تلاقح العلوم.
 - قاعدة تعاون القواعد.
 - قاعدة تعاطف القواعد.
 - قاعدة تلاقح القواعد.
 - قاعدة تزاوج القواعد.
 - قاعدة تخادُم القواعد.

من المعلوم أنّ علماء المنطق عبَّروا عن المنطق أنّه خادم العلوم، وكذلك عُبِّر عن علم الأُصول أنّه منطق علم الفقه، أي: إنّه خادم لعلم الفقه، وعبَّرنا عنه – بحسب منهجنا – (منطق العلوم الدينيّة)؛ وبالتالي يكون خادم العلوم الدينيّة والآلة القانونيّة والميزان الذي توزن به كلّ العلوم الدينيّة، وكما أمكن القول: إنّ علم المنطق خادم العلوم، وإنّ علم الأصول خادم العلوم الدينيّة،

فأنّه يمكن أن يُقال: إنّ بين العلوم تخادُماً، فإنّ بعضها يُعطف على بعض، كما أنّ بعضها يوزن ببعض، وبعضها يخدم بعضاً - وهذا ما تمت الإشارة إليه في كتابنا الإمامة الإلهيّة (١٠) - ويتجلّى هذا الأمر أكثر في العلوم الدينيّة خاصّة.

والأسهاء العديدة لهذه النظريّة لا تحكي كلّ زوايا النظريّة - القاعدة - بل إنّ كلَّ عنوان يحكي زاوية معيّنة، وفي العنوان الرئيس عبّرنا بـ: (الـترابط)؛ باعتبار أنّ بين العلوم ارتباطاً وترابطاً، وعبَّرنا بـ: (التخادُم)؛ باعتبار أنّ أحدها يخدم الآخر ويكون آلـة للآخر، وعبَّرنا بـ: (التعاون)؛ باعتبار أنّ أحدها يولّد الآخر بعد أحدها يُعين الآخر، وقد يعبَّر بـ: (التوالد)؛ باعتبار أنّ أحدها يولّد الآخر بعد التزاوج.

وقاعدة أو نظريّة ترابط وتعاطف - أو تعاون أو تخادُم- العلوم أو القواعد لها إشارات في الكتاب والسنّة:

ففي الكتاب، قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتُ مُحْكَمَاتُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتُ فَأَمَّا الَّذِينَ في قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِهَاء الْفِئْنَةِ وَابْتِهَاء تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ الله وَالرَّاسِحُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَا بِهِ كُلُّ مِنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكُو إِلاَّ أُولُوا الأَلْبَابِ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى: ﴿الله نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُّتَشَابِهاً مَّثَانِيَ تَفْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ الله ذَلِكَ هُدَى الله يَهْدِي بِهِ مَـنْ يَشَاءُ وَمَن يُضْلِلْ الله فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٠ .

⁽١) أنظر: السند، محمّد، الإمامة الإلهية: ج١، ص٣٦.

⁽٢) آل عمران: آية٧.

⁽٣) الزمر: آية ٢٣.

وأمّا في السنّة، فقوله عَلَيُهُ: ﴿إِنَّ تَارَكُ فَيكُمُ النّقَلِينَ مَا إِن تَمْسَكَتُم بِهَا لَـن تَظْلُوا، كتاب الله وعتري أهل بيتي (١٠)، كذلك يظهر من نفس الحديث - ومن غيره - أنّ السنّة (يَعضد بعضها بعضاً ويُعطف بعضها على بعض).

وهذا يُنتج تخادم العلوم والقواعد الشريفة الصادرة عنهم عليه ، ومنها القواعد التي قدمناها، فمثلاً: قاعدة (الإعداد) التي منها، قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ ﴾ (٢) مع قاعدة (الرعاية) التي هي من قول النبي عَلَيه الله مكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته (٣)، فبين القاعدتين تخادُم، رغم أنّ إحداهما من آية قرآنية والأُخرى من حديث نبوي ؛ باعتبار أتها وحي من الله، فها قاعدتان وحيانيتان، بل من مُحكمات القواعد.

وكما أنّ القرآن يُعطف بعضه على بعض، وأيضاً السنّة يُعطف بعضها على بعض، كذلك متشابهات العقل والوجدان تُعطف على محكمات - الأربعة - القرآن والسنّة والوجدان والعقل يُعطف عليها متشابهات الأربعة.

فينتج بذلك تخادُم جميع القواعد الدينيّة، بترابط منظومي نظامي متّصل ومتواصل بين القواعد كحلقات في سلسلة وسلاسل وطبقات - بالنظم والنظام الذي قدَّمناه- والقاعدتان المتقدمتان - اللتان سقناهما كمثال- إحداهما أكبر من الأُخرى من جهة، فقاعدة الرعاية تُمُنهِج وتُمُعطِق قاعدة الإعداد من جهة أنّ الإعداد يحتاج إلى رعاية، فليس الإعداد كيفها اتّفق،

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢، ص٢٨٥.

⁽٢) الأنفال: آية ٦٠.

⁽٣) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٧٢، ص٣٨.

٧٤٤.....التوحيد في المشهد الحسيني

وليس هو بشكل عشوائي ينفرط وينفلت فيه الأمر.

وكذلك (قاعدة) الإعداد تُحنهج الرعاية وتنضبط بها الرعاية؛ لأنّ الإعداد بقدر الاستطاعة، والرعاية تطالب المُعِدّ والمُستَعِدّ أن يكون استعداده بحسب منظومة الرعاية، فالكلّ راع للكلّ - بحسب استطاعته لا بحسب راحته - قال عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ عَنْ اللهِ عَنْ رَعْيَتُهُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ رَعْيَتُهُ اللهِ عَنْ رَعْيَتُهُ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ رَعْيَتُهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ ال

كذلك قاعدة التعريض مع قاعدة التقيّة الأمينة؛ حيث بينها عموم من وجه، فلعل تعريضاً ليس فيه تقيّة، ولعل تقيّة ليست بتعريض، وقد يكون التعريض بسبب التقيّة؛ فتُسَخَّر قاعدة التعريض لتُمَنهِج نظام التقيّة من زاويتها ويُمنهَج التعريض تقيّة لتقنين مساراته، فإحداهما تخدم الأُخرى وتُعِين الأُخرى.

وهذه النظرية - نظرية ترابط وتخادُم القواعد في نظام منظومي - التي انبثقت وتولَّدت من نظرية تخادُم العلوم يمكن أن نطبقها في كلّ القواعد التي قدمناها، بل يمكن لكلً باحث أن يطبِّقها في كلِّ قواعد العلوم الدينيّة، ويستنتج منها قواعد أُخرى، يزاوج أو يلاقح قاعدة مع قاعدة أُخرى فينتج قاعدة ثالثة، وهكذا.. تتوالد القواعد وتتوسع العلوم (١١).

⁽١) وهذا مشروح مفصَّلاً في الأبحاث الأصولية - من أصول الفقه- تحت عنوان أصول القانون والمبادئ الأحكامية والأسس والأصول التشريعيّة.



مقدّمة

السفيانى بين الحُتم والبَداء

هذهِ تتمّة مُهمّة وذات فوائد خطيرة وكبيرة للبحث المتقدِّم، ولا بدَّ قَبل الولوج في هَذا البحث الحسّاس مِنْ مُقدِّمة:

السُّفياني حدث معاصر أو مستقبلي، وَهَذا الحدث هُوَ الآخر قدْ ينظر إليه البعض أنَّ وقوعه محتوم ومُلْجَئين إلى الاستسلام أمامه، بينها الذي تعلّمناه مِنْ عِبَر عاشوراء - وَهُوَ ما تقدَّم بحثه مفصَّلاً في القسم الأوّل - أنَّ حَتمية الشيء لا تستلزم الإلجاء في أصل الحدث أو عدم الإلجاء في تفاصيله، أو الإلجاء في تداعياته وما يترامى عنه مِنْ أمواج وأحداث.

ويجب أنْ ننبّه أنَّ بحثنا لم يكن عَلَى التفاصيل الدقيقة لمسرح الظهور - سواء الأمنية أو العسكرية أو السياسية أو الجغرافية أو غيرها - بقدر ما نحنُ في صدد بيان أنَّ الخيارات في الأُفق متعدّة لمجال القيام بالمسؤولية، وأنَّ الروايات رغم بيانها للمقادير وما حَتم منها إلّا إنَّها تُنبّه عَلَى إمكانية التغيير وحصول البُداء ولزوم تحمّل المسؤولية، فها هُنا أُمور لا بدَّ مِنْ التنبّه لها، منها:

ا. إنَّ أصل هذه الأحداث أو الغايات الَّتِي هي عبارة عَنْ موازين القوى في المشرق الأوسط وإنْ كانت مِنْ المحتوم - أو بعض منعطفات تفاصيل الأحداث - إلّا أنَّ بقيّة التفاصيل ليست مِنْ المحتوم، مَعَ أنَّه قدْ مرَّ أنَّ المحتوم يغير المحتوم؟!

٧٤٨ التوحيد في المشهد الحسيني

٢. إنَّه قدْ وقع الالتباس لدى الثقافة العامَّة حول علامات الظهور، أنَّ ما دام رايات سنة الظهور وقتالها مِنْ المحتوم فلا محال أنَّ كُلِّ ما جاء في الروايات حول تفاصيل رايات سنة الظهور - أيضاً تلك التفاصيل - هُيَ الأُخرى مِنْ المحتوم، وَهَذا كها تقدَّم مِنْ الغفلات الخطيرة في الثقافة العلميَّة لعلامات الظهور.

أهمية الموضوع

يُعتبر هَذا البحث أحد الثار لبحثنا - التوحيد في المشهد الحُسيني - بـلُ وَمِنْ أهمّها، وَهَذا البحث - كما هُوَ واضح لدى الجميع - محل سِـجال ولغط علمي كبير في الأوساط العلميَّة، ومحل سؤال واستفسار لـدى الناس، بكُلِّ طبقاتهم الثقافيّة، وستتضح مِنْ خلال البحث الصَّلة بين هَذا البحث وبحثنا المُتقدِّم، وستتبَّين أيضاً الثَّمرة المُهمّة - بلُ الثمرات - بَعْدَ أَنْ نـدخل في طيّات البحث.

ولا نُجانب الصواب لو قُلْنا: إنَّ مَنْ لمْ يقف عَلَى معنى البَداء في مفه وم النه ضفة الحسين الله وتحرّك النه ضفة الحسين الله وتحرّك النه سفة الحسين الله وتحرّك المعصومين المنهذ، ومَنْ لمْ يُدفّق في البحث المتقدِّم - التوحيد في المشهد الحسينيّ - لَنْ يَخُرُج بالنتيجة المرجوّة مِنْ هَذا البحث (السُّفياني بين الحتم والبداء)، والمعصومون الله قدوة لنا عَلَى مختلف الأصعدة - العلميّة والعمليّة - وما قالوه في الأخبار الموسومة بـ (أخبار آخر الزمان) لَيسَ إخباراً بالغيب وبياناً تعبديّاً مِنْ قِبلهم الله يجب علينا التسليم به، وَهَذا عظيم في نفسه، لكن ما هُوَ أعلى وأعظم منه، وهو التعبّد العلميّ والتربويّ، والسلوك العلميّ بالاقتداء بكلامهم وأفعالهم.

ومَنْ لم يفهم حركة المعصوم النِّلا عَلَى أساس (الحُجيّة المجموعيّة النظميّة

المنظوميّة الترابطيّة)(١)، لم ولَنْ يستطيعَ أَنْ يَفُكّ الرموز والشفرات في الأخبـار الواردة حوله، ومَنْ لم ينتظم فهمه بالحُجِّية المجموعيّة بشكلها المنظوميّ لم ولَنْ يكونَ نِعْمَ المقتدي بسيرتهم.

وَهَذا بالضبط ما ترسمه لنا سورة البقرة في أوَّل آياتها؛ حيث تقول: ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لاَ رَيْبَ فِيهِ هُدًى لَلْمُتَّقِين * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْفَيْبِ... ﴾ (") ، فالآيتان في سورة البقرة تبيَّنان علوّ الحُجيّة المجموعيّة (صفات القدوة) بقولها: ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لاَ رَيْبَ فِيهِ ﴾ ، وكذلك تُبيِّن (صفات المُقتدي) بقولها: ﴿ هُدًى لَلْمُتَّقِينِ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْفَيْبِ ﴾ ، فالمُقتدي لَيسَ فقط يؤمن بالغيب وبإخبار الغيب، إنَّها هُوَ مُهتدٍ لاَنَّه ساع ومُتحرِّك وعامل بوعي الرؤية الصائبة للحدث.

وَمِنْ الجدير بملاحظة القارئ، أمران:

1. إنّنا لا ندرس السُّفياني دراسة شاملة ومُتكاملة بكُلِّ زوايا وأبعاد حركته، بلْ مِنْ جهة موضع الفائدة الَّتِي ترتبط بها نُريدُ، وإلّا البحث مِنْ جميع الجهات يخرُج بنا عَنْ المقصد الأساس الذي جُعل مِنْ أجله البحث؛ فلذا نرجو مِنْ القارئ الالتفات، لأنَّه قدْ يرى أنَّ هُناك نقصاً في البحث عَنْ شخصية السُّفياني؛ وذلك للاقتصار عَلَى الروايات النافعة ذات الصَّلة بالمقام.

٢. مِنْ الضروري أنْ نعرف أنَّ فتن وأحداث آخر الزمان لَيسَ مِنْ

⁽١) ينبغي الالتفات إلى أنَّ كُلِّ كلمة لها حسابها ووزنها الخاص، فالحُمَّية يلزم أنْ تكون مجموعيّة، أي: باجتهاع وليسَ حُمِّية مُنفردة، هذا أوَّلاً، وثانياً بنظم، أي: لَيسَ بانفراط وعشوائيّة، وثالثاً هَذا النظم يتّبع وينتظم بنظم أكبر منه، ورابعاً يترابط بين هذهِ المجموعة بكُلِّ طبقاتها وأبعادها.

⁽٢) البقرة: آية ٢-٣.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٥١

مشاهد الرُّعب، ولا هي قصة مُرعبة يقصها لنا المعصوم اللهِ وأنَّ أبطالها الخراساني واليهاني وغيرهم في طرف الإيهان، والسُّفياني والأصهب والأبقع في طرف الكُفُر والنَّفاق؛ وبالتالي تكون مسؤوليتنا التفرُّج مَنْ المنتصر والرابح في تلك المُباراة، كها لعلَّه يصوِّر البعض أنَّ جهاد العدو لَيسَ عَلَى كُلِّ مُكلَف، بـلْ هُوَ مسؤولية البعض الذي له قدرات خاصَّة وله اختصاص في الجهاد، وَهَذا عُلف لسيرة النَّبي اللهُ والمعصومين اللهُ وعُالف الأقوالهم، وإنَّها أحداث آخر الزمان يبينها المعصوم ليجعل المسؤولية في عاتق الجميع، نَعَمْ، مِنْ كُلِّ أحد حسب طاقته وقدرته.

٢٥٢ التوحيد في المشهد الحسيني

قبل البدء: قاعدة علوية بصياغة رضوية

قاعدة منهجيّة في المنهج

وهذه القاعدة يجب أن تكون هي المنهج المتبع لنا، بل ينبغي أن تكون لكل باحث في العلوم الدينيّة، ونحن نعتقد أنّ المعرفة عن طريق دراسة المنهج هي منهج أهل البيت عليه في منهج أهل البيت عليه في المنافظة عن أمير المؤمنين عليه قال: «اعرف الحقّ تعرف أهله»(۱)، وكذلك قوله عليه تنظر إلى مَن قال، وأنظر إلى ما قال»(۳).

وهذا الكلام من أمير البيان الله هو أصل وقاعدة تجعل الميزان في معرفة الحقائق، هو النظر إلى ما قال وليس إلى مَن قال، وهذا منهج موضوعي - تجرّدي وضابطة مهمّة لكلّ منصف يريد معرفة الحقيقة، وقوله الله «اعرف الحقّ تعرف أهله»، أي: قبل الجري وراء الأشخاص ينبغي معرفة مناهجهم، وهذا المنهج عظيم وخطير وهو ميزان علميّ وضابطة علميّة في مختلف العلوم، كعلم الرجال والحديث والفقه وغيرها، وصالح لأن يكون قاعدة مهيمنة في كلّ العلوم الدينيّة.

وهو مسلك يُشير إلى أهمّية المنهج في البحث العلميّ، وهذا ما يؤكّده الإمام على بن موسى الرضائليِّذ في محاورته مع الجاثليق، حيث يقول اللَّهِ: «أنا

⁽١) النيسابوري، محمد بن الفتال، روضة الوعظين: ص٣١.

⁽٢) المتقي الهندي، عليّ، كنز العمال: ج١٦، ص١٩٧. القندوزي، سليمان بن إبراهيم، ينابيع المودّة: ج٢، ص٤١٣، ح٩٩.

مُقرِّ بنبوة عيسى وكتابه... وكافر بنبوة كُل عيسى لم يقر بنبوة مُحمَّد عَلَيْهُ وكتابه ""، وهذا الضابطة المعرفية العظيمة من الإمام الرضائل، هي نفس ما رسمه الإمام أمير المؤمنين المؤمنين المجربي وراء العناوين والأسهاء والأسخاص، وأنّ الأولى هو معرفة أقوالهم، أي: مناهجهم ومشاربهم المعرفية، والإمام الرضائل يبلور ويوسع الضابطة المنهجيّة العَلويّة بجرأة وحياديّة معصومية، ولم تكن هذه الأمور لتتضح لولا سعة بيانات أهل بيت العصمة والطهارة المنظيق من جهة، وجرأتهم وصراحتهم في الحقّ من جهة أخرى.

والحجج مراتب فوق بعضها البعض، فحجّة إلهية تهدي إلى حجّة معرفة الربّ تعالى، ومن بعد ذلك تلزم العباد طاعة الرُّسل وذَروتهم سيّدهم، المأخوذة طاعته على جميعهم، وهذه هي الحجج الثالثة، ثم من بعد ذلك تلزم العباد حجّية الأوصياء، إلى غير ذلك من مراتب الحجج، وكلّ حجّة تفوق الأخرى وتهيمن عليها، وتحدّد أمدها وحدودها؛ ولذلك أشارت الآيات إلى الاستدلال بصفات الله من أنّه مالك للسموات والأرض وما فيهنّ، وأنّه ولي كلّ الأولياء لبيان أنّ هناك مراتب في الحُجيّة والدلائل، وتفاوت في درجاتها، واللازم مراعاة سلسلة تلك المراتب، وما هو أكبر وأبلغ، كاستدلال لمدخض ما يزعمه اليهود والنصارى من لزوم اتباع ما يزعمونه من يهوديّة ونصرانيّة النبي إبراهيم والأنبياء السابقين؛ حيث إنّ ولاية الله فوق ولاية الأنبياء وصلاحيّاته في الحكم والتشريع، فكيف يترك أهل الكتاب المدلائل على المشيئة الإلهيّة في مقابل ما يزعمونه من حجّيّة يتبعونها؟ بل يكون هو الميزان

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، عيون أخبار الرضا: ج١، ص١٤١، ح١.

الذي يُعرف به الحقّ، كما في قوله ﷺ: اعليٌّ مع الحقّ والحقُّ معه، لا يفترقان حتى يردا عليّ الحوض (()، أي: إنّ المعصوم الله يكون هو الميزان والمنهج الذي به يُعرف الحقّ.

والنتيجة: إنّه لو ادّعى مدع أنه عيسى الله - أو ادّعى أنه سفير الإمام الله أو نائسب خاص للإمام الله ، أو ابسن الأمام الله ، أو ابسن الأمام الله ، أو الخسني أو الخراساني أو النفس الزكية ، أو أيّ عنوان آخر - فإنّنا قبل أن نطالبه ببرهان أو معجزة على صدق ادّعائه ، ينبغي أن نرى منهجه العقائدي والفكري والسلوكي هل يطابق الثوابت العُليا في الدين؟ لأنّه أقوى برهان ومعجزة من كلّ معجزة ، فإنّ معاجز الأنبياء صلوات الله عليهم لا تتطاول فوق التوحيد ، ثمّ بعد ذلك نطلب المعجزة .

مسالك الانتظار

هناك مسلكان في كيفيّة التعامل مع روايات ما قَبل الظهور، أو ما تُعرف بروايات علامات الظهور - كما يعبَّر عنها- وبالتالي سوف تتحدّد مشارب ومسالك المُنتظِرين بحسب ما ينعكس من فهم للروايات.

المسلك الأول: يجعل العلامة بمثابة العلّة إذا حدثت فسوف يحدث الظهور، وإذا لم تحدث سوف لا يحدث الظهور، وهذا الفهم وهذه الرؤية والنظرة الجموديّة لروايات ما قَبل أو قُبيل الظهور التي هي من سُنخ علامات الظهور، نستطيع تسميتها بالمسلك الجموديّ الأُحادي الجبري.

وكأنَّه يعلِّق ظهور الإمام المهدي على ظهور هذه العلامات، فهـ و

⁽١) الصدوق، محمد بن على، الأمالي: ص٠٥٠.

فإذا بدا لله في هذه العلامات - وهذا أمر ذكرته الروايات - أو تختلط على المُنتظِر الأُمور بحسب ظهور الروايات بين السُّفياني الأوّل والشاني والثالث فلا يُميِّز، فسوف يباغته تغيُّرات الأحداث، وهو في سكرة الارتقاب للعلامات.

وهذا المسلك الجبري كأنه يقول: ما دامت العلامة يمكن فيها البداء ولا يرتبط بها الظهور فلهاذا أنظر إليها؟ وبها أنّ الله ناصر وليّه ومُظهر دينه على الدين كلّه، فها الداعي للبحث وراء العلامات ومتابعة الأحداث تسارعت أم تباطأت؟

وبين هذا وذاك هناك نظر واقعي لأحداث مسرح الظهور ولعلامات الظهور ولشخصيات الظهور، وهذا النظر (أمرٌ بين أمرين)، فلا تفويضيّة بجعل المحور هو العلامات أو بيد شخصيات مسرح الظهور، ولا جبريّة مطلقة لا ترى أهمّية لأيّ دور وشخصية في مسرح الظهور، بل إنّها أمر بين أمرين.

⁽١) الأنفال: آية٥٣.

فالصحيح هو الالتفات إلى المناهج الذي يتبعها هؤلاء الثلاثة - اليهاني والسُفياني- وغيرهم.

وبعبارة أخرى: إنّ معرفة منهاج هؤلاء الثلاثة في سنة الظهور أهمّ من معرفة أشخاصهم؛ لأنّ الميزان هو على المنهج لا على الشخص، والبصيرة هي على الحقّ لا على الرجال؛ ومن ثَمّ فمِن أخطاء ثقافة التعليم لعلامات الظهور شخصنة البصيرة بأشخاص، بينها البصيرة مرهونة بالمنهج والميزان، كها أنّ هناك ضابطة ثانية خطيرة أيضاً في قراءة علامات الظهور، وهي أنّ الثقافة والمعرفة بالمشروع المهدويّ مبتوراً عن الثقافة والمعرفة بأصحاب الكساء، بدءاً بالمعرفة النبويّة، ومعرفة المنهاج العكوي والفاطمي والحسني والحسيني، فضلاً عن التوحيد، وثمرة ذلك هيمنة ثوابت الدين العُليا في قراءة المشروع المهدويّ.

وضابطة ثالثة: أنّ روايات علامات الظهور هي في الحقيقة رسم خارطة سياسية وعسكرية أمنية واجتهاعية لسنين أو لسنة الظهور وأنها تقرير يرسم الوظيفة للمؤمنين فيها ينبغي عليهم القيام به والحذر منه واليقظة تجاهه، وبهذه الضوابط في قراءة روايات علائم الظهور والرايات المتجاذبة لمسرح الحدث سواء في طرف الحق أو الباطل – وبذلك يقطع الطريق على الأدعياء؛ ويكون المؤمن على بصيرة ثاقبة في قراءة الأحداث، وفي انتظارٍ صحيح للإمام المهدى

ومن جهة أُخرى - وهي جهة أساسيّة ومهمّة - فإنّ التمحوّر حول المنهجيّات يكون تمحوّراً حول الإمام الله المناهبيّ المنتاب المحاور مسارات وخطوط رسمها لنا أهلُ البيت عليه .

الشجرة الملعونة

قبل أنْ نلج في بحث السُّفياني لا بدَّ أنْ نلتفت إلى أنَّ منهجه وطريقه شجرة مُمتدة عِبْرَ الزمن، بلْ هي تتصل بالآخرة (بشجرة الزقوم)، وما تلك الشجرة الخبيثة الَّتِي اجتُثَت مِنْ فوق الأرض - كها عبَّر القُر آن: ﴿وَمَسْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُنَتْ مِن فَوْقِ الأَرْضِ مَا لَهَا مِن قَرَار﴾ (١) - إلَّا واقع وحقيقة هذه الشجرة، وَهَذا المنهج الذي في الدُّنيا نهج بني أُميَّة، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبِّكَ أَحَاطُ بِالتَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرْيُنَاكَ إِلاَّ فِنْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَة المَلْعُونَة فِي القُرْآنِ وَخُوَّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْيَاناً كَبِيراً﴾ (١).

وقد أجمع المُفسّرون سنة وشيعة عَلَى أنَّ المُراد مِنْ السُجرة الملعونة في القُرآن الكريم هُم بنو أُميَّة، ففي تفسير العيّاشي: عَنْ الباقر اللهِ اللهِ الله عَلْ أَنَّه سُئل عَنْ قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ﴾ فقال: «إنَّ رسول الله عَلَيُّ أُري أنَّ رجالاً مِنْ بني تيم وعدي عَلَى المنابر يردون النّاس عَنْ البصراط، القهقسرى. قيلَ: والشجرة الملعونة؟ قال: هُم بنو أُميَّة» (٣٠). وعن الصادق اللهِ مثله.

كذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَثُلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَقُّتْ مِـن

⁽١) إبراهيم: آية ٢٦.

⁽٢) الإسراء: آية ٦٠.

 ⁽٣) العيّاشي، محمّد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج٢، ص٢٩٨. وعنه المجلسي، محمد
 باقر، بحار الأنوار: ج٣١، ص٢٥٧.

فَوْقِ الأَرْضِ مَا لَهَا مِن قَرَارِ ﴾ (١) ، قال الباقر ﷺ: ﴿إِنَّ هَذَا مَثُلُ بني أُميّة ، (١) ، روى القمّي ، عَنْ أَبِي الجارود ، عَنْ الباقر ﷺ: «كذلك الكافرون لا تصعد أعمالهم إلى السياء ، وبنو أُميَّة لا يذكرون الله في مجلس ولا في مسجد ، ولا تصعد أعمالهم إلى السياء إلّا قليل منهم ، (٣) ، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الرَّقُومِ * طَعَامُ الأَثِيمِ * كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُون * كَعَلْ الْحَييم ﴾ (٤) ، فُسِّر أيضاً ببني أُميَّة .

وفي رواية عَنْ أبي مُحمَّد العسكري الله في تفسير قول تعالى: ﴿ أُوْلَيكَ اللَّهِ مَنْ أَلُهُ اللَّهِ مَنْ أَلَهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُو

وكذلك وفي مضامين أُخرى عديدة فُسِّرت - شجرة الزقوم- بالشجرة الملعونة، وَهَذا متطابق مَعَ كون الشجرة الخبيثة والملعونة والزقوم واحدة مَعَ اختلاف النشآت.

⁽١) إبراهيم: آية ٢٦.

⁽٢) الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان في تفسير القرآن: ج٦، ص٧٥.

⁽٣) القمي، عليّ بن إبراهيم، تفسير القمي: ج١، ص٣٦٩.

⁽٤) الدخان: آية ٢٣ - ٢٦.

⁽٥) البقرة: آية ٦٦.

⁽٦) الصافات: آية ٦٢.

⁽٧) البحراني، هاشم، حلية الأبرار: ج٢، ص١٥٧.

⁽٨) الطوسي، محمّد بن الحسن، التبيان في تفسير القرآن: ج٦، ص٤٦٤.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٥٩

خطورة المنهج

ممّا ينبغي لنا فهمه أنَّ الأهمّية والخطورة تكمُن في المنهج، فإنَّ الشعارات كثيرة برّاقة وذات ألوان عديدة، ولكن حقائقها مُخالفة لشعاراتها، والجري وراء الشعارات بحسب بيان الشَّارع لا ينفع؛ لأنَّ المُهِم هُوَ الوصول إلى حقيقة ما يكمُن خلف تلك الشعارات، وَهَذا ما نحاول بيانه في نقاط:

النقطة الأُولى: (الشجرة الخبيثة)

إنَّ القُرآن حينها يقول الشجرة الملعونة فهو لا يصف أشخاصاً بعينهم، بل يصف شجرة، والشجرة لها فروع وأغصان، وحينها يصف الكلمة بالخبث يصفها بشجرة.

النقطة الثَّانية: (لا يذكرون الله)

إنَّ الشجرة الملعونة أي: المُبعدة والمطرودة عَنْ رحمة الله، وفُسِّرت السهجرة الملعونة ببني أُميَّة، وقدْ مرَّ وصفهم مِنْ قِبل الإمام الباقر المَلِيَّة: «... وبنو أُميَّة لا يذكرون الله في مجلس ولا في مسجد، ولا تسمعد أعمالهم إلى السماء...»(١)، وإذا كذلك فكيف لا يُطرَدون مِنْ الرحمة الإلميّة؟!

النقطة الثَّالثة: (بنو أُميَّة نهج وسلوك)

بناءً عَلَى هَذا الأساس؛ يمكن أنْ نُفَسِّر روايات آخر الزمان الَّتِي ذكرت بني أُمَيَّه، بأنَّها لا تقصد بني أُمَيَّة أشخاصاً فقط، بـلُ الأقرب الأهم لنظر الروايات هُوَ النهج والسلوك (نهج وسلوك بني أُمَيَّة).

(١) القمي، عليّ بن إبراهيم، تفسير القمي: ج١، ص٣٦٩.

النقطة الرَّابعة: (سعد الخير)

إنَّ القتل والتخريب والدمار والفساد والإفساد الذي خصّته الرواية بالسُّفياني ما هُوَ إلّا رسم للسلوك العدواني والنهج الأُموي. وليست القضية منوطة بشخص وأشخاص ولذلك كُلّ الروايات - إلَّا قليلاً - ذكرته بلقبه (السُّفياني) ولم تذكر اسمه، وبعضها ترفض التشبّث بالاسم؛ ففي الرواية عَنْ عبد الله بن أبي منصور البجلي، قال: «سألت أبا عبد الله عن اسم السُفياني، فقال: وما تصنع باسمه؟ إذا ملك كور الشام الخمس: دمشق، وحمص، وفلسطين، والأردن، وقنسرين، فتوقعوا عِنْدَ ذلك الفرج. فقلت: يملك تسعة أشهر؟ قال: لا، ولكن يملك ثانية أشهر لا يزيد يوماً»(١).

فهُنا نرى الإمام يحاول عدم ذكر اسم السُفياني؛ إشارة منه إلى أنَّ خطورة المنهج أهم مِنْ خطورة الشخص، وهي أوْلى بالبحث والاهتهام مِنْ الأشخاص، كما أنّ مركز الاهتهام في أغلب روايات المعصومين على المنسب على الانتساب للمنهج.

النقطة الخامسة: (اللَّعن للمؤسسين أشد)

وَرَدَ فِي الزيارة المعروفة بزيارة عاشوراء «لعن الله أُمَّـة أسَّست أساس

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، إكهال الدين: ج٢، ص١٥٦.

⁽٢) المفيد، محمّد بن محمّد، الاختصاص: ص٨٥.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٦١ الظلم والجور عليكم... ولعن الله المُمهدين...»(١).

وما يفعله السُّفياني عين ذلك، فَهُو يغدر وينقض العهود ويخرّب المدن وينتهك الحُرمات ويخرِّب المُقدَّسات ويهدم الكعبة... وهكذا تستمرّ هذه الشجرة الملعونة بسنّ السنن وإحداث البِدع إلى يومنا هذا، في مقابل هذه الشجرة الملعونة شجرة طيبة مُباركة وهي شجرة أهل البيت عليه (كما وصفها القُرآن)، فهي تسنّ السنن الطيّبة، كالتضحية والفداء والإيشار وزرع البرِّ والحبّة والسلام في ربوع الدُّنيا، وَهذا ما تُشير إليه رواية عبّار بن أبي الأحوص، قال: قلتُ لأبي عبد الله عليه إلى علمت أنَّ إمارة بني أُميَّة كانت بالسيف والعسف والجور، وأنَّ إمامتنا (إمارتنا) بالرفق والناكف، والوقار والتقيّة وحُسن الخلطة، والورع والاجتهاد، فرغبوا الناس في دينكم وفي ما أنتم فيه، (۱).

⁽١) الطوسي، محمّد بن الحسن، مصباح المتهجّد: ص٧٧٤.

⁽٢) الصدوق، محمّد بن علي، الخصال: ص٣٥٥، ح٣٥. الحرّ العاملي، محمّد بـن الحـسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٦٥.

٢٦٢ التوحيد في المشهد الحسيني

النقطة السَّادسة: (أخطر المناهج)

إنَّ وصف السمجرة الملعونة في القُرآن ببني أُمَيَّة يُسْير إلى أنَّ أخطر المناهج هُوَ منهج بني أُمَيَّة، وأضلّ الرايات، بَعْدَ الفتنة المُسْار إليها في الآية، وهي راية بني أُمَيَّة؛ فتكون كُلّ رايات الضلالة أقل خطورة وضلالاً مِنْ تلك الرايات الملعونة.

النقطة السَّابعة: (إسلام وأصنام)

مِنْ الموارد المفرِّقة الَّتِي تبيّن لنا شدّة ضلال النهج الأُموي وتفوّقه في الفساد والضلال أنَّه يرفع الشعارات المُتضادة، ففي حين يُنادي بالإسلام هُـوَ يهدم الإسّلام، وفي حين خليفته يُنادي بالقُرآن وأنَّه خليفة المُسْلمين يجعل القُرآن غرضاً لسهامه ويتطاول جهاراً عَلى تمزيقه، ويصلِّي خليفته الآخر وَهُـوَ سكران، يرفع شعار الإسّلام لكنَّه يدعو للأصنام.

النقطة الثامنة: (بنو العباس)

مقابل النهج الأُموي السُّفياني هُناك حركات ضلال كثيرة، والروايات تُبيِّن أنَّهَا سابقة عَلَى حركة الضلال الَّتِي يتزعمها السُّفياني الأُموي، وتُؤكِّد الروايات مِنْ خلال مفاداتها أنَّ حركة السُّفياني هي الأخطر، وأنَّ تلك الرايات بمثابة المُمهِّدة لحركة السُّفياني، وأنَّ رايات الضلال يستحقها المُجْتَمع بسوء تصرّفه وتقاعسه عَنْ نصرة الحقّ.

وبنو العباس أيضاً وصف لنهج وسلوك معين عدائي للإسلام ولأهل البيت عليه البيت عليه ولكن الأُسلوب مُختلف والنهج مُختلف، ويمكن أنْ نلحظ عَلَى النهج العباسي أُموراً تُفرِّقه عَنْ المنهج الأُموي:

١. إنَّ النهج العباسي يتوسَّل إلى كرسي الرئاسة عِبَر رفع شعار (الرضا مِنْ آل مُحمَّد) مِنْ أجل ذلك، أمَّا بنو أُميَّة لم ترفع ذلك الشعار، بل عَلَى العكس مِنْ ذلك رفعت شعار العداء لآل البيتعظير.

إنَّ نهج بني العباس يحارب أهل البيت الثيث كنهج إيهان بَعْدَ وصوله إلى سدّة كرسي الحُكم، أمَّا بنو أُميَّة فهم يُحاربون نفس النهج الإسلامي وتتعارض كُل شعاراتهم مَعَ شعارات الإسلام.

٣. عداءُ بني أُمَيَّة عداء مُباشر وواضح للإسلام، وعداء بني العباس غَير مباشر للإسلام ولنهج الإيهان، ولكنَّه مُجاهر العداء لنهج آل البيت بليَّة، وحتى أنَّ المنصور الدوانيقي كَانَ يقوم بالدعوة لفضائل عليِّ أمير المؤمنين بليَّة، وفي إحدى المرّات كاد يُقتل جرّاء إقامته لمجلس عزاء لهم في بلاد الشام.

فالنهج العبّاسي - إذنْ - أُسّس عَلَى أساس الفداء لآل البيت بالله ولكن نهج أهل البيت بالله الذي يحاسب كراسي الحُكم الدنيويّة يصعب عَلَى مَنْ يُريد التربُّع عَلَى العروش الدنيويّة أنْ يتّخذه كنهج وسلوك؛ لأنَّ ذلك النهج يحاسبه هُوَ نفسه أشدّ الحساب بشكل يصعب تحمّله، فإما أنْ يسير معه أو ينقلب ضدّه، وَهَذا ما حصل فعلاً مِنْ المنصور وباقي بني العباس ومَنْ تبع نجهم إلى هَذا اليوم، حيث ساروا عَلَى المعاداة لآل البيت بالله ولنهجهم وسلوكهم.

٢٦٤ التوحيد في المشهد الحسيني

مَن هو السفياني؟

في هَذا البحث نحنُ لا نُريدُ أَنْ نعرف اسم السُّفياني ونسبه ونذكر الروايات في ذلك الخصوص؛ لئلا يطول بنا المقام مِنْ جهة، وَمِنْ جهة أُخرى لَيسَ هُوَ بحث ذو ثمرة تُذكر - هُنا بالخصوص - وَهَذا مُتطابق مَعَ الرواية الَّتِي رواها الصدوق بإسناده عَنْ عبد الله بن أبي منصور البجلي، قال: «سألتُ أبا عبد الله للله عَنْ اسم السُّفياني، فقال: وما تصنع باسمه إذا مَلَك كور الشام الخمس: دمشق، وحمص، وفلسطين، والأردن وقسرين، فتوقعوا عِنْدَ ذلك الفرج. قلتُ: يملك تسعة أشهُر؟ قال: لا، ولكن يملك ثهانية أشهُر لا يزيد يوماً» (۱).

إذن؛ ما نريده هُوَ التعرُّف عَلَى هويته العقائديّة والسياسيّة والعسكريّة مِنْ خلال حركته، وهذهِ الهوية تبيِّنها مجموع روايات روت أفعاله ومُعتقداتـه، والروايات الَّتِي تصف شخصية السُّفياني كثيرة منها:

عَنْ أَبِي عبد الله المَظِيِّةِ قال: «إنَّكَ لو رأيت السُّفياني رأيت أخبث الناس، أشقر أحمر أزرق يقول: يا ربّ، يا ربّ، يا ربّ، ثمَّ للنار. ولَقَدْ بلغ مِنْ خُبشه أنَّه يدفن أُمّ وَلَد وهي حيّة مخافة أنْ تَدلُّ عليه» (٣). وأيضاً: «... يَقبِل السُّفياني مِنْ بلاد الروم متنصراً في عنقه صليب وَهُوَ صاحب القوم» (٣).

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، إكمال الدين: ج٢، ص١٥١.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٢٠٦.

⁽٣) الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة: ص٦٦ ٤. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٢١٧.

وعن مُحمَّد بن مُسْلِم، عَنْ أبي جعفر اللهِ قال: «السُّفياني أحمر، أشقر، أزرق، لم يعبد الله قطّ، ولم يرَ مكة ولا المدينة قطّ، يقول: يا ربّ، ثأري والنار»(۱).

وفي إلزام الناصب: «ولا يزال السُّفياني يقتل كُلِّ مَنْ اسمه مُحمَّد، وعليّ، وحسن، وحسين، وفاطمة، وجعفر، وموسى، وزينب، وخديجة، ورقية؟ بُغضاً وحنقاً لآل مُحمَّد عَلَيْكُ (٢)، هذهِ الرواية وروايات أُخرى بنفس المضمون تبيِّن العقيدة الَّتِي يحملها السُّفياني:

أوَّلاً: مِنْ حيث عقيدته، فَهُوَ: لمْ يعبد الله قطّ، وكذلك لمْ يومن بالنبي، ولا بالعقائد الحقّة، ولا بالمقدّسات، ولا بعقيدة التوسُّل، ولا بالشفاعة وغيرها، لذلك قالت الرواية: «لمْ يرَ مكّة ولا المدينة قطّ»، وَمِنْ جهة أُخرى فَهُو لا يؤمن بفروع الدِّين وليسَ فقط بأُصوله؛ لأنّه لو آمن بالفروع لرأى مكّة في حجّ أو عمرة، وَمَنْ لا يؤمن بمكة كمشهد ومَعْلَم وكبيت لله لا يؤمن بباقي المشاهد المُشرَّفة؛ وبالتالي لا يؤمن بأيّ شعيرة مِنْ الشعائر، ولا يعظم شعائر الله، لأنَّ (الصفا والمروة) مِنْ الشعائر، وهُما في بيت الله الحرام الذي لمْ يؤمن بقدسيته ولم يعظم حرمته، وستأتيك لمحة نافعة عَنْ حادثة في فهم هذه النقطة فانتظ.

ثانياً: قوله ﷺ: «لو رأيته رأيت أخبث الناس»، وَهَذا كلام عَنْ صفاته الباطنيّة ومكونات شخصيته الداخلية، والتعبير بالخبث تعبير عَنْ نجاسة باطنية - بطبعها- تضادد وتُعاكس وتتقاطع ذاتاً وصفة مَعَ معدن الطُّهر

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٣١٨.

⁽٢) اليزدي، علي، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٧٣.

٢٦٦التوحيد في المشهد الحسيني

والطيب، وهم مُحمَّد وآله ﷺ.

وقوله: «أشقر، أحمر، أزرق». إشارة إلى التذبذب والتلون الباطني باعتبار أنّها جاءت في سياق ذكر الخبائة الباطنيّة، وكذلك لعلّه إشارة إلى التلوّن في عقيدته - ولا يُنافي ذلك إرادة الأوصاف الحسيّة أيضاً - وَهَذا التلوّن مَعَ خبث السَّريرة كاشف عَنْ أنَّ نجاسته الباطنيّة إلى ما شاء الله مِنْ أنواع الخبائث والنجاسات.

ورؤية الخباثة عادة إشارة إلى الباطن الخبيث، وإشارة إلى الرؤية للباطن بالرؤية التفرُّسية.

والرؤية الظاهرية للخباثة تقود للرؤية الباطنيّة، بل هي أشدّ في حقيقة الأمر؛ وذلك لاَنّه - السُّفياني- مِنْ الخباثة الشديدة بحيث طفحت وبرزت عَلَى قسهات وجهه وفي لحن كلامه وقوله، مِنْ حيث نصبه وعدائه لأهل البيت بينية وأتباعهم، وفي هذا المجال وردت عِدَّة نصوص في ذلك - ونحنُ نذكر واحدة منها اختصاراً- ومضامين هذه النصوص الروائية تصبّ في العداء لأهل البيت بينية وأتباعهم، ومنها ما ذكرنا، وهي أنّه يقتل كُلّ مَنْ يتسمّى بأهل البيت بينية وأساء ذرّيتهم، وكذلك ما يفعل بالحوامل وبالنساء يشمى بأهل البيت بينية وأساء ذرّيتهم، وكذلك ما يفعل بالحوامل وبالنساء مِنْ الفجور والتعدّي، فعن أمير المؤمنين بين قال: «يخرُج السُّفياني وبيده حربة ويأمر بالمرأة ويدفعها إلى بعض أصحابه فيقول له: افجر بها في وسط الطريق. فيفعل بها، ثمَّ يأمر ببقر بطنها ويسقط الجنين مِنْ بطن أمّه، فيلا يقدر أحد أنْ فيفعل بها، ثمَّ يأمر والرواية طويلة وَهَذا موضع الشاهد منها.

والمُهم هُوَ توجّهاته السِّياسيّة والثقافيّة والدينيّة:

⁽١) المصدر السابق: ج٢، ص١٧٣.

حَيْثُ وَرَدَت إشارات عديدة إلى عمالته لليهود والنصاري، وعَلَى نصبه وعداثه السِّياسي لكلِّ المُؤسَّسات والدول والسياسات الَّتِي تدعو إلى أهل البيت اللُّهُ وإلى الإسّلام الحقيقي الذي يمثّله أهل البيت اللُّهُ ؛ ولـذلك فـإنَّ الرواية حينها تقول (يُقبِل السُّفيان مِنْ بـلاد الروم متنصِّراً)(١٠)؛ إشارة إلى عقيدته، وكذلك إشارة إلى التنصّر السِّياسي، أي: التحالفات الَّتِي تـصبّ في صالح الصهيونيّة الصليبيّة المُعادية للإسلام الصحيح الذي يرفض الذوبان في الأطراف الِّتِي تجانب الحقّ ودين الحقّ. وهذهِ الإنسارة يؤكِّدها ذيل الرواية حيث فيها: (في عنقه الصليب، وَهُوَ صاحب القوم)(١)، كُلُّها إشارات إلى الاتّفاقات السّياسيّة الدينيّة العقائديّة"، الَّتِي تبصبّ في خدمة المشروع الصليبي الغربي السلفي الوهابي، وحينها تقول الرواية: «في عنقه الصليب»(1)، إشارة إلى بيعة صليبيّة صهيونيّة تُعادى المسيحيّة الحقّة وَكُلّ دين حتّى وَهُوَ الإسّلام الحقّ، المُتمثّل بأهل البيت عظية ؛ لأنَّ العنق - أو الرقبة - إشارة إلى تبعيته الكاملة للغرب؛ ولذا يوصف عتق العبد بـ (عتق الرقبة)، وقد وردد: (بقوم القائم الله وليسَ في عنقه بيعة) (٥).

والرواية حينها تقول: (يا رب، شأري والنار، يا رب، شأري والنار».

⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة: ص٤٦٣. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٥٦، ص٢١٧.

⁽٢) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٥١، ص٢١٧.

⁽٣) حينها نقول: (صفات سياسيّة عقائديّة). لا يمنع إشارة الرواية أساساً إلى توجهاته الشخصيّة العدائيّة لأهل البيت الله .

⁽٤) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٥٦، ص٢١٧.

⁽٥) الصدوق، محمّد بن على، إكمال الدِّين: ص٤٨٠.

تُذكّرنا بإبليس الذي يعتقد بالله، ولكنّه لا يؤمن بخليفته ولا يسجد لخليفته، وهُوَ قَدْ فضّل النار عَلَى السجود للخليفة، وليسَ ذلك إلّا للتحبرُ والأنا والحقد والحسد والثأر الذي هُوَ عقيدة الانتقام مِنْ الطرف الآخر مها كَانَ عظيماً أو بسيطاً، ومهيّا كانت العداوة بسيطة أو كبيرة، فَهُو ينتقم مها كَانَ الثمن ولو كَانَ النار، فقول: «يا ربّ، ثأري والنار». دعاء لربّه أنْ يمكّنه مِنْ الثار مِنْ عدوّه ولا يهمّه بَعْدَ ذلك حتّى لو كَانَ ثمن ذلك جهنّم خالداً فيها، كا هُو حال إبليس الذي طلب مِنْ الله البقاء ليشأر مِنْ آدم الله ووُلده، قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبّ فَأَنظِرْ فِي إِلَى يَوْم يُبْعَثُون ﴾ (١)، وكما أنَّ إبليس يطلب شأره مِنْ الله الخليفة كذلك الشّفياني - وكما هُوَ واضح - يطلب ثأره مِنْ عُمَّد وآل مُحمَّد وآل مُحمَّد كفاية لمعرفة ماهيّة الثار وعِمَّنْ يطلبه.

حادثة مُثيرة

وفي هذا السّياق يمكن أنْ نذكر محاورة تُشير إلى توجُّه الفكر السلفي الوهابي - السُّفياني- للقضاء عَلَى الإسّلام بشكل عام، وليسَ فقط الإسّلام الحقيقي الذي هُوَ إسلام أهل البيت عليه وأتباعهم، وهَذا هُو المشروع الصهيوني الصليبي الغربي، والحادثة هي حوار جرى بين أحد أتباع أهل البيت عليه وبين أحد أفراد ما يُسمّى بهيئة الأمر بالمعروف والنهي عَنْ المنكر عِنْدَ قبر حمزة عليه - ومضمونه -:

- الشيعي: لماذا تحوطون قبر الحمزة الثُّلِّ بسياج إسمنتي؟

⁽١) ص: آية٧٩.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٦٩

- الوهابي: لكي لا يأخذ منه بعض الجهلة الأحجار والتراب للتبرُّك.
- الشيعي: لو تركتموها مدروسة وغير معلَّمة لنجوتم مِنْ المحذور.
 - الوهابي: لو كَانَ الأمر بيدنا لمحونا كُلِّ القبور.
 - الشيعي: حتّى قبر النَّبِي عَيَّا الله؟
- الوهابي: نَعَمْ، وَهَذا ممّا يرضي النَّبي، وَهَذا هُوَ التوجّه الذي يريده النّبي عَيْنَا اللهُ فَهُو أراد أنْ يمحو كُلّ قبر.
 - الشيعي: إذاً، لماذا لم يفعل النَّبي عَلِينا لله ذلك؟
- الوهابي: لو لا خوف الفتنة، لمحاها النَّبي عَنَّهُ أَلَم يقل لعائشة: «لولا حداثة عهد قومك بالكفر لنقضت البيت» (()؛ لأنَّها الأحجار إذا بقيت سيعود النَّاس إلى عبادة الحجارة والأصنام، فالأفضل أنْ تسوّى بالأرض، ولكنّ هَذا الأمر أضمره النَّبي ولم يعلنه خوف الفتنة، فإنَّه أظهر شيئاً وأخفى شيئاً؛ لأنَّ الناس لا تتحمّل ذلك.
- الشيعي: هَذَا خلاف تتمّة الحديث؛ لأنَّه قَالَ في تتمّته: «لنقضتُ البيتَ فَبَنَيْتُهُ عَلَى أساس إبراهيم» (٢)، وخلاف سلوك إبراهيم الثَّلِا، بلْ خلاف القُرآن حيث يقول: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ﴾ (٣)، بلْ إنَّ الله جعل حجرين وهُما جبل الصفا وجبل المروة مِنْ شعائر الله وأمر

⁽۱) النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الكُبرى: ج٢، ص ٣٩١، ح٣٨٨٧. المتقي الهندي، عليّ، كنز العمال: ج٢١، ص٢٠٢، ح٣٤٦٦٧.

⁽٢) النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الكُبرى: ج٢، ص٣٩١، ح٣٨٨٧. المتقي الهندي، على، كنز العيال: ج٢١، ص٢٠٢، ح٣٤٦٦٧.

⁽٣) البقرة: آية١٢٧.

بتعظيمهها، قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَآثِرِ الله فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَـرَ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّف بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ الله شَاكِرُ عَلِيم﴾(١).

كُلّ هذهِ الحجارة الَّتِي تُريد محوها تمثِّل الـدِّين والـشعائر والمقدّسـات، فإذا محوتها محوت الدِّين. فسكت الوهابي ولم يجِرْ جواباً.

وهذه الحادثة ليست بالحدث الطارئ والحالة الجزئية أو رأي شخصي لفرد مِنْ أفراد الوهابية السُّفيانية، بلْ هُو كاشف عَنْ مبانٍ وأُسسِ أُسِّس عليها المذهب الوهابي واعتقادات قديمة وحديثة كما في مذكرات مستر همفر"، وهُو مُطابق لما في الروايات أنَّ السُّفياني يقصد المدينة لهدم قبر النَّبي ﷺ ونبش قبره عَيْ وقبر فاطمة ﷺ والتوجّه بَعْدَ ذلك لهدم الكعبة المُشرَّفة، وَهَذا الكلام ليسَ مِنْ تأويل الأحاديث، بل صريح الأخبار وواقع الأمر شاهد عَلَى ما نقول، ويكفيك مُتابعة بسيطة لكتبهم - خصوصاً التنظيرات والبحوث الحديثة - حتى تجد صواب كلامنا، ومَنْ يترصّد مواقعهم في الإنترنت يجد ذلك جلياً واضحاً؛ حيث أعلنوا قبل وقت قريب عَنْ عقد البيعة للمهدي السُّفياني وَعَنْ التحالف مَعَ اليهود والنصارى ضد الرَّافضة.

وما دامت شرعنة القتل وسفك الدماء أسهل مِنْ السهل، فَمِنْ المكن شرعنة أيّ قانون آخر، كالزنا بعنوان جهاد النّكاح، والاغتصاب، وسبي النساء والولدان بحجّة الفتح والفتوحات، فهم وأسيادهم مِنْ عُشّاق الفتح، لكن أيّ فتح؟!!

وقديهاً كَانَ سيّدهم وقدوتهم أبو سفيان ومعاوية ويزيـد - الـذي هـدّم

⁽١) البقرة: آية١٥٨.

⁽٢) أنظر: مذكرات مستر همفر الأصل الثّاني.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٧١

الكعبة- مِنْ عُشَّاق فتح الفجور والفُسُوق.

فهي عقيدة غربيّة يهوديّة صهيونيّة أُمويَّة يزيديّة سلفيّة وهابيّة سُفيانيّة، فها أعجبها مِنْ عجينة وما أخبثها مِنْ طينة؟!! ٢٧٢ التوحيد في المشهد الحسيني

معالم مشروع السفياني

كتتميم لما تقدَّم نـذكر بعـض النُّقـاط الَّتِـي توضِّـح مـشروع الـشُفياني ومراماته:

أوَّلاً: هدم الكعبة (۱) ففي حديث طويل (۱) رواه الخصيبي، عَنْ المفضّل بن عمر، عَنْ الصادق على الله قال: «... كنت وأخي في جيش السُّفياني وخربنا الله الله الله وكسّر نا المنبر، الله الله ومن دمشق إلى الزوراء وتركناها جمّاء، وخربنا المدينة وكسّر نا المنبر، وراثت بغالنا في مسجد رسول الله الله وخرجنا منها وعددنا ثلاثهائة ألف رجل نُريدُ إخراب البيت، وقتل أهله، فلمّا صرنا في البيداء عرسنا فيها فصاح بنا صائح: يا بيداء، أبيدي القوم. فانفجرت الأرض وابتلعت كُلّ الميش...» (۱)

وليسَ للإبادة كمّا يقول ويهدف هؤلاء أعداء الدِّين.

⁽۱) في مذكرات مستر همفر أنَّ أحد أهداف الوهابيّة والسلفية الرئيسة هـو هـدم الكعبة، والغريب المفظع أنَّ بعضهم يستدلّ بحديث النَّبي ﷺ - الذي أوردناه سابقاً - «لـو لا حداثة عهد قومك بالكفر لنقضتُ البيت»، والمُضحك المُبكي أنَّ هَذا الحديث يصبّ في قداسة الكعبة وليسَ العكس؛ لأنَّ تتمّته: «لنقضتُ البيت فبنيتُه عَلَى أساس إبراهيم»، فإذاً الهدم هُوَ لإعادتها إلى الأساس الذي بناه آدم وإبراهيم وإساعيل،

⁽٢) هَذا المقطع مِنْ الحديث هُوَ كلام للبشير الذي جاء إلى الإمام المهدي الله بعدما خُسف بجيش السُّفيان وكَانَ هُوَ أحد أفر اد الجيش.

⁽٣) الخصيبي، الحسين بن حمدان، الهداية الكُبرى: ص٣٩٨. عَنْ المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٣، ص٠١.

ثانياً: نبش قبر النَّبِي عَلَيُّ وقبر فاطمة عَلَيْكُ وهدم المسجد النبويّ، هذا فضلاً عَنْ بقية قبور الأولياء والصالحين، ففي رواية في البدء والتاريخ: «... ويبعث جيشاً إلى المدينة فيقتلون ويأسرون ويحرقون، شمَّ ينبشون عَنْ قبر النَّبِي عَلَيْ وقبر فاطمة عَلَى مُنْ اسمه مُحمَّد وفاطمة ويصلبونهم عَلَى باب المسجد، فعند ذلك يشتد غضب الله عليهم فيخسف بهم الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلاَ فَوْتَ وَأُحِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيب﴾ (١) (١) (٢).

ثالثاً: تخريب المدن، وَهَذا واضح في الرواية الَّتِي أوردناها في النقطة الأُولى: «وخربنا الدُّنيا...». وكذلك عَنْ أمير المؤمنين الله وإنَّ السُّفياني يدخُل البصرة ثلاث دخلات يذلّ العزيز ويسبي فيها الحريم، ألا يا ويل المنتفكة وما يحلّ بها، مِنْ سيف مسلول، وقتيل مجدول، وحرمة مهتوكة...» المنتفكة وما يحلّ بها، مِنْ سيف مسلول، قتل وتخريب وهتك حرمات واستباحة وليس ببعيد مناً ما يجري في سوريا مِنْ قتل وتخريب وهتك حرمات واستباحة العرض والدم الحرام، وكذلك ما يجري في العراق.

وَهَذَا لَهُ بُعد مدنى، وهو إبادة البُعد المدني في المدن والبُلدان، وليسَ فقط التخريب للمعالم الدينية والعقائديّة، وَهُوَ مُطابق لمشروع ضرب البُنى التحتيّة لكلِّ دول الشرق الأوسط الذي يستهدفه المشروع الغربي الجديد، لتكون بُلدان المنطقة في حالة انفلات وخراب، بغضّ النَّظر عَنْ لون وطبيعة ومُصداقيّة الأنظمة فيها.

وابعاً: قتل كُلّ مَنْ سُمّي بأسهاء أهل البيت عِلْيُهُ، كما عَنْ أمير

⁽١) سبأ: آية ١٥.

⁽٢) البلخي، أحمد بن سهل، البدء والتأريخ: ص١٧٨.

⁽٣) اليزدي، على، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٦٥.

المؤمنين الله : «ويصلب عَلَى بابها [أي: الكوفة] كُلِّ مَنْ اسمه حسن وحسين، ثمَّ يسير إلى المدينة فينهبها في ثلاثة أيّام، ويُقتل فيها خلق كثير، ويصلب عَلَى مسجدها كُلِّ مَنْ اسمه حسن وحسين؛ فعند ذلك يغلي دماؤهم كها غلى دم يحيى بن زكريا...»(١).

(١) المتقي الهندي، عليّ، البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ص٧٦-٧٧. المقـدسي،
 يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٩٤.

 ⁽۲) المتقي الهندي، عليّ، البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ص٧٦-٧٧. المقـدسي،
 يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٩٣.

السفياني ويأجوج ومأجوج

ينبغي بيان هَذا العنوان في نقاط:

١. إنَّ خراب العمران والطابع المدني والإفساد وسفك الدماء والهرج والمرج هي صفة يأجوج ومأجوج الَّتِي ذكرها القُرآن الكريم، وقدْ ذُكر في جلة مِنْ الروايات الواردة في ملاحم آخر الزمان نبوءة عَنْ خروج يأجوج ومأجوج في آخر الزمان، والظاهر أنَّ المُراد به عنوان وصفي، لا أنَّه عنوان واسم علم لجنس مخلوق وإنْ كَانَ المعنى الوصفي يُووّل للمعنى الثّانِي مِنْ الحقيقة النوعيّة؛ وذلك بناء عَلَى تجسّم الأعمال وتجوهر الذات بسنخ الأعمال، أي: إنَّ الذات والروح والنفس وما لها مِنْ أبدان تنمسخ ويتكوّن بها جوهر مسانخ لطبيعة العمل، فالصورة صورة إنسان، وأمَّا الروح فقدْ تبدّلت إلى جنس يأجوج ومأجوج.

٢. إنَّ هَذَا الوصف لهم في القُرآن (يأجوج ومأجوج) مادّة مشتق مِنْ أجج، والأجيج تَلهُّب النار وصوت النار، أو صوت لهبها وصوت ضرامها والتوقّد والاشتعال، وأجَّ بينهم شرّاً أوقده، وأجيج القوم اختلاط كلامهم مَعَ حفيف مشيهم، والقوم في أجّة في اختلاط، وأجّ يـوْج أجّا أسرع، والأجيج شدّة الحرّ، والأجّة شدة الحرّ، وتوهُّجه كأجّة الصيف، وماءٌ أُجاج، أي: ملح مرَّ شديد المرارة، وَقِيْلَ: شديد الحرارة أو شديد الملوحة والمرارة والمُحرِق مِنْ ملوحته، ويأجوج يفعول أو فاعول، ومأجوج مفعول (۱).

⁽١) أُنظر: ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب: ج٢، ص٢٠٦، مادّة (أجج).

كُلّ هذهِ المعاني مُتقاربة لأصل ومعنى واحد، وَهُوَ اشتعال صفة شيء في جهة الشرّ الشديدة المريرة وتوقّده في ذلك، وَهُوَ مطابق للأوصاف المذكورة في القُرآن ليأجوج ومأجوج.

ولعلَّ الوصف بيأجوج (اسم فاعل) ومأجوج (اسم مفعول) هـو أنَّ إحدى النمطين أو القبيلتين هُوَ أساس وفاعل الفساد، والنمط الشّاني مسخَّر وتابع للأوَّل.

وكذلك قول الراغب الأصفهاني: «قال تعالى: ﴿ هَذَا عَذْبُ فُرَاتُ وَهَذَا عَدْبُ فُرَاتُ وَهَذَا مِلْحُ أُجَاجُ ﴾ (١) ، شديد الملوحة والحرارة مِنْ قولهم: أجيج النار وأجتها وقل أجّت. وائتج النَّهار، ويأجوج ومأجوج منه شُبَّهوا بالنار المضطرمة والمياه المتموّجة لكثرة اضطرابهم، وأجّ الظلم إذا عدا أجيجاً؛ تشبيهاً بأجيج النار» (١).

٣. اليأجوج والمأجوج كها ذكرهما القُرآن في قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ فَهَلْ تَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلَ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدَاً﴾ "، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَثِيزٍ يَمُوجُ فِي بَعْضِ﴾ "، فهاتان الآيتان - مِنْ سورة الكهف- تشيران إلى أن يأجوج ومأجوج طبيعة لا يمكن معايشتهم لما هُم عليه مِنْ الفساد والإفساد في الأرض، والذين شكوا لذي القرنين مِنْ يأجوج ومأجوج ومأجوج نفس أولئك القوم الشاكين هُم قوم متخلفون، كها القرنين مِنْ يأجوج ومأجوج نفس أولئك القوم الشاكين هُم قوم متخلفون، كها

⁽١) الفرقان: آية٥٣.

 ⁽٢) الراغب الأصفهاني ، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن: ص٠١، صادّة (أجّ).

⁽٣) الكهف: آية ٩٤.

⁽٤) الكهف: آمة ٩٩.

يصفهم القُرآن الكريم: ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْماً لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلاً * قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ ﴾ (١). فرغم أُمَّهم لا يكادون يفقهون قولاً لجهلهم وأُمَّيتهم وتخلّفهم، فإنّهم لا يطيقون التعايش مَعَ قوم يأجوج ومأجوج، فلا يمكن معايشتهم بحال مِنْ الأحوال.

وَمِنْ ثُمَّ؛ ما أَنْ يزول السدّيصف القرآن هرجهم ومرجهم بتموّج بعضهم في بعض تبياناً لعدم انضباطهم بمبدأ ولا ناموس ولا قاموس يُتعاطى معه في المعيشة، وإذا كان اليهود بنو قريظة وبنو النضير نتيجة غدرهم في ذمّة التعايش المدني مَعَ مجتمع المُسْلمين أجلاهم وأبعدهم النّبي عَلَيْ عَنْ أرض الحجاز، نتيجة خفرهم لذمّة الالتزام والتعهد في التعايش المدني أجلاهم النّبي عَلَيْ ، فكيف بمن يفسدون في الأرض مِنْ كُلّ حَدَب وصوب؟ فهؤلاء لا يكفي فيهم الإجلاء والإبعاد عَنْ النسيج المدني، كما في اليهود، بـل لا بـدّ مِنْ يقامة سدّ عازل يحول بينهم وبين انطلاق أمواج فسادهم تجاه المُجْتَمع المدني الإنساني الآمن، فضلاً عَنْ المُجْتَمع المؤمن المُسالم.

وَهَذا ما وصفه القُرآن: ﴿حَقَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُم مِن كُلِّ حَـدَبٍ يَنسِلُون﴾ (٢). وَهُوَ تصوير وإشارة إلى تموّجهم في الإفساد بنحو متداعٍ مـترامٍ لا يقف ولا يتوقّف.

كما أنَّ تعدُّدَ وجهات الإفساد يعطيه عنوان كُلِّ حَدَب، وأيضاً يُعطي محاولة سيطرتهم عَلَى المكان المستشرف، أي: مواقع السيطرة في المُجْتَمع والحياة الأرضيّة، كما مرَّ في سورة البقرة وسورة مُحمَّد والجمع بين الصفتين - كُلِّ

⁽١) الكهف: آية٩٣-٩٤.

⁽٢) الأنبياء: آية ٩٦.

حدب ينسلون- يعطي أنَّ أمواجهم في الإفساد وإحداثهم الإفساد ينطلق مِنْ بَعْدِ وصولهم إلى مواقع السيطرة في المُجْتَمع.

٤. ولا يبتعد مفاد الروايات في وصفهم عَنْ هَذا المُتحصّل مِنْ مفاد الآيات والمعنى اللغوي، فعن حذيفة اليهان عَنْ النَّبي عَنَيْ النَّس الله المحشر الدجّال، ونزول عيسى، ونار تخرج مِنْ قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تقيل معهم إذا قالوا، والدخان، والدابة، ثمَّ ويأجوج ومأجوج. قال حذيفة: قلتُ: يا رسول الله، ما يأجوج ومأجوج؟ قال: يأجوج ومأجوج أمم كُل أمَّة أربعهائة ألف لا يموت الرَّجُل منهم حتى يرى ألف عين تطرف بين يديه مِن صلبه وهم وُلد آدم، فيسيرون إلى خراب الدُّنيا ويكون مقدمتهم بالشام وساقتهم بالعراق، فيمرّون بأنهار الدُّنيا فيشربون الفرات ودجلة وبحيرة طبرية حتى يأتوا بيت المقدس، فيقولون: قدْ قتلنا أهل الدُّنيا فقاتلوا مَنْ في السهاء. فيرمون بالنشاب إلى السهاء فترجع نشابتهم مخضبة بالدم، فيقولون: قدْ قتلنا مَنْ في السهاء. فيرمون بالنشاب إلى السهاء فترجع نشابتهم خضبة بالدم، فيقولون: قدْ قتلنا مَنْ في السهاء. فيرمون بالنشاب إلى السهاء فترجع نشابتهم خضبة بالدم، فيقولون: قدْ قتلنا مَنْ في السهاء.

حدّثنا زيد بن أسلم، عَنْ أبيه، عَنْ النَّبِي ﷺ قال: «يفتع يأجوج ومأجوج، يخرجون عَلَى الناس كها قبال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مِن كُلِّ حَدَبٍ يَنسِلُون﴾ فيغشون الأرض وينحاز المُسْلِمُون عنهم إلى مدائنهم وحصونهم ويسضمّون إليهم مواشيهم ويشربون مياه الأرض حتّى إنَّ بعضهم ليمرّ بالنهر فيشربون ميا فيه حتّى يتركوه يبساً، حتّى إنَّ مَنْ بعدهم ليمرّ بذلك النهر فيقول: قدْ كَانَ ههُنا ماء

⁽۱) الطبري، محمّد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ج۱۷، ص۱۱۰. السيوطي، جلال الدين، الدر المنثور: ج٤، ص٣٣٧، عَنْ جامع البيان. المتقي الهندي، عليّ، كنز العيال: ج١٤، ص٢٥٩، ح٢٥٤٥.

مرّة، حتى إذا لم يبقَ مِنْ الناس أحد إلّا في حصن أو مدينة، قال قائلهم: هؤلاء أهل الأرض قدْ فرغنا منهم، بقي أهل السهاء. قال: ثمَّ يهزّ أحدهم حربته، ثممَّ يرمي بها إلى السهاء فترجع متخضبة دماً للبلاء والفتنة فبينها هُم عَلَى ذلك إذْ بعث الله دوداً في أعناقهم فيصبحون موتى...»(۱).

ه. إنَّ مناهج وسلوك ومسار يأجوج ومأجوج هُو بعدم التقيد وعدم الالتنزام بأي ثابت، ونسف الثوابت الدينية والفطرية المنتشرة بصورة ارتكازات عُقلائية، وَمِنْ ثمَّ يستلزم ذلك الهرج والمرج والانقلاب.

7. وَهَذَا مَا نَلْحَظُهُ فِي الطَّابِعُ والنَهِجُ الأُمُويُ مِنْ أَنَّهُ نَهِجٍ ينسف كُلِّ الثُوابِتِ الدينيَّةُ وباسم الدِّين، فَمِنْ جهة واقع مناهجه هي اليأجوجيّة والمُاجوجيّة، وظاهر شعاره (وا إسلاماه) نظير سير الخلفاء الأُمويين سابقاً، فإنَّ الوليد بن عبد الملك كَانَ يستهدف القُرآن بالسهم - كغرض- زندقة، ومَعَ ذلك يتشدّق أنَّه خليفة المُسلمين والراعي الأوَّل للإسلام، وَهَذَا النهج الأُمويّ.

ففي الرواية عَنْ عبّار بن أبي الأحوص، وفي ذيلها قوله الله الله الله الما علمت أنَّ إمارة بني أُمَيَّة كانت بالسيف والعسف والجور، وإنَّ إمامتنا [إمارتنا] بالرفق والتآلف، والوقار والتقيّة، وحُسن الخلطة والورع والاجتهاد، فرغّبوا الناس في دينكم وفيا أنتم فيه" أ.

⁽۱) ابن ماجه، محمد بن يزيد، سنن ابن ماجه: ج۲، ص١٣٦٤ باختلاف يسمير. وأنظر: المروزي، نعيم بن حماد، الفتن: ص١٦٤.

⁽٢) الصدوق، محمد بن علي، الخصال: ص٣٥٤. الحر العاملي، محمّد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص١٦٤.

٧. هَذا ما نلاحظه حالياً طابعاً مُتميِّزاً في القاعدة المشكَّلة مِنْ السلفية والوهابية، فإنَّ سفك الدماء الذي يُهارسونه وقتل الأبرياء وخراب المُدن بلا أيّ رادع ولا وازع، وبلا التزام بثابت مِنْ الثوابت ولا تقيُّد بناموس مُقدّس إلاّ عَلَى مُستوى الشعار كدجل إعلامي وخداع إعلاني، كقناع يلبسونه لتغطية صفة اليأجوجية والمأجوجية لديهم.

٨. ولا يخفى أنّ البلدان الَّتِي ينطلق منها السُّفياني الطابع الغالب عليها
 قديهاً في التاريخ وحديثاً في الزمن المعاصر - متّصفة بصفات النهج الأُموي
 اليأجوجي والمأجوجي، فهي بيئة خصبة لترعرع المشروع السُّفياني.

9. مِنْ خصائص صفات النهج الأُموي وطبيعة اليأجوج والمأجوج ما أشار إليه القُرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ التَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ التُنَا وَيُشْهِدُ الله عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُ الْحِصَام * وَإِذَا تَوَلَى سَمَى فِي الأَرْضِ لِيُغْسِدَ فِيهَا الدُّنْيَا وَيُمْلِكَ الْحُرْثَ وَالنَّسُلَ وَالله لاَ يُحِبُ الفَسَاد * وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ الله أَخَذَتْهُ الْعِرَّةُ بِالإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِفُس الْمِهَاد ﴾ (١).

فالآية تذكر عِدَّة صفات:

منها: إنَّ هَذا البعض مِنْ الناس لسانه وشعاره وإعلانه معسول، وفي الباطن هُوَ مِنْ النواصب اللدودين في الخصومة والعداء مَعَ مَنْ أمر الله بمودّتهم.

ومنها: قصد هَذا البعض الاستيلاء وتقلّد الأُمور العامَّة عَلَى الناس. ومنها: إفساده في الأرض، أي: تخريب العمران والطابع المدني والتمدُّن سواء، في الجانب المادّي والعمراني أو طابع التمدُّن في الأخلاق والإسفاف بها

⁽١) البقرة: آية ٢٠٤-٢٠٦.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٨١

إلى الحالة الوحشيّة والأوباشيّة الَّتِي هي طبيعة يأجوج ومأجوج المنطبـق عَـلَى طبيعة النهج الأُموي.

ومنها: التعصُّب الشديد الأعمى في التمسُّك بهذهِ الوحشيّة الأوباشيّة مِنْ إهلاك الحرث والنسل، وبنحو يتعزّز ويفتخر بها، وَهَذا ما وَرَدَ في روايات الفريقين مِنْ صفة يأجوج ومأجوج أثبَّم يتباهون بسفك الدماء وتخريب تمدّن الأرض ومدنيّتها وطابعها المدنى.

وكذلك قوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُم﴾(١).

وهي وصف للذين في قلوبهم مرض والذين قال عنهم القُرآن أيضاً: ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ أَن لَن يُخْرِجَ اللهُ أَضْغَانَهُم ﴾ (٢) ، أي: إنهم يحملون الضغينة تجاه مَنْ أمر الله بمودّتهم وَهُوَ البضغينة لقربى النّبي الذي أمر الله بمودّتهم، وَهَذا ما يتصف به النهج الأُموي مِنْ البغض والضغينة لأهل البيت عليه بجانب الإفساد في الأرض ومحاولة المسك بزمام مقاليد الحكم، والمُراد بتقطيع الأرحام؛ لأنّها أعظم رحم أوصى القُرآن بصلتها، حتّى جعل أجر كُلّ الرسالة مودّة ذوي القربى وصلتهم وبرّهم، وهي - تقطيع الأرحام- بعينها صفات اليأجوج والمأجوج والسُّفياني.

⁽١) مُحمَّد: آية ٢٢.

⁽٢) مُحمَّد: آبة ٢٩.

الرجعة قُبَيل الظهور هي محور أدوار مسرح أحداث الظهور

إنَّه قدْ كُتب في ظهور الإمام الثَّانِي عشر المهدي الحجّة بن الحسن الله كتبٌ ودراسات وبحوث كثيرة، وتمَّ فيها تنقيح كثير مِنْ الأُمور وتوضيح الرؤية وصقلها لجملة مِنْ الأحداث، إلّا أنَّه يجدر تسجيل الللاحظة عليها بجملة مِنْ المؤاخذات والنقود البُنيوية الرئيسة:

وقدْ دلَّت الروايات المُسْتفيضة والمتواترة على أنَّ الغاية مِنْ ظهوره وره الله وره وإقامة دولته هُوَ التمهيد لرجعة آبائه ﷺ، وأنَّ ظهوره ودولته فاتحة لظهور آبائه برجعتهم إلى دار الدُّنيا مرَّة أُخرى، وإقامة دولتهم ذات الشأن العظيم.

فإذا تقرّر ذلك؛ فيتبيَّن أنَّ بحوث الظهور والدراسات حول ظهور ودولة الإمام الثَّانِي عشر غُيِّب فيها ما هُوَ لب لباب معرفتها، وما هُوَ محور كنه حقيقتها، وهذه النقطة بيناها في مباحث كتاب (الرجعة بين الظهور والقيامة)؛ وبسبب هذا التغييب لحقيقة الظهور ودولة الإمام الثَّانِي عشر الشَّلِي سهل عَلَى

كثير مِنْ الحركات والتيارات المُنحرفة للأدعياء والدجالين مسخ ماهية الظهور وماهية دولة العدل للإمام النَّانِي عشر، فأخذوا يرسمون لها ماهيات مسوخة عَنْ أصل حقائق ثوابت اللِّين بتلاوين مارقة عَنْ صبغة اللِّين الحنيف.

٢. إنَّ هذهِ الدراسات والبحوث جعلت نجوم ومحاور مسرح أحداث سنة الظهور عبارة عَنْ الخراساني واليهاني والسُّفياني، بينها الظاهر مِنْ روايـات مُسْتَفِيضة أنَّ محور محاور أحداث سنة الظهور هُوَ حصول الرجعة في أوائـل رجب، أي: ستة أشهُر قبل الظهور، وأنَّ الذي يرجع عدد غفير مِنْ الموتى مِنْ المؤمنين، يكون لهم دور بالغ الخطورة في توازن معادلات الأحداث في سنة الظهور، لا سيّما السبعة والعشرين نفراً وفرداً مِنْ أفراد الحُكومة المركزيّة لدولة الإمام الثَّانِي عشر، وهم الخليَّة المركزيَّة في أصحابه الثلاثمائة وثلاثة عشر، ويقومون بدور تمهيدي عظيم رئيسي في العراق، ثمَّ في مكَّة، وَمِنْ عظم هَذا الدور لهم وَردت المقولة المُسْتفيضة عَنْ المعصومين الثَّيِّةِ: «العجب كُلِّ. العجب ما بين جمادي ورجب "(١)، حتّى أنَّ أمير المؤمنين الله كانَ يردّدها باستفاضة عَلَى منبر الكوفة، وكَانَ الكثير مِنْ الجُلساء تَّحْتَ منبره يستحفونه السُّؤال عن سبب هَذا التعجّب، فيخبرهم بحصول رجعة للمؤمنين في ذلك التوقيت، وأنَّه يكون لهم دور خطير في سنة الظهور في العراق ثمَّ في مكَّة، بـلْ لْ يأتِ في كلام أمير المؤمنين الملِّ ذكر للحسني ولليماني وللسُّفياني بقدر ما كَانَ يذكر العجب في رجب أو ما بين جمادي ورجب؛ ممّا يؤثر عَلَى مزيد اهتمامه اللَّهِ بها لهذه المجموعة الراجعة مِنْ دور خطير في مسرح الأحداث لـسنة الظهـور،

⁽١) القندوزي، سليهان بن إبراهيم، ينابيع المودّة: ج٣، ص٤٣٤، باب٩٩، ح٤.

ثم روايات العجب روايات صحيحة، منها ما عن الأصبغ بن نباتة قال: خطب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الله بالكوفة، فحمد الله وأثنى عليه، شم قال: «... فيا لهفاه على ما أعلم! رجب شهر ذِكْر، رمضان تمام السنين، شوال يُشال فيه من القوم، ذو القعدة يقعدون فيه، ذو الحجّة الفتح من أول العشر، ألا إنّ العجب كلّ العجب بعد جمادي ورجب، جمع أشتان وبعث أموات وحديثات هونات هونات بينهن موتات، رافعة ذيلها داعية عولها معلنة قولها، بدجلة أو حولها، ألّا إنّ منّا قائماً عفيفة أحسابه، سادة أصحابه، تنادوا عند اصطلام أعداء الله باسمه واسم أبيه في شهر رمضان ثلاثاً، بعد هرج وقتال، وضنك وخبال، وقيام من البلاء على ساق، وإنّي لأعلم إلى مَن تخرج الأرض ودائعها، ويُسلّم إليه خزائنها، ولو شئت أن أضرب برجلي فأقول: أخرجوا من ها هنا بيضاً ودروعاً»(۱).

وكذلك خطب على الله بعد انقضاء النهروان، فقال: «ذلك أمر الله وهو كائن وقتاً مريحاً، فيا بن خيرة الإماء متى ننتظر، أبشر بنصر قريب من ربِّ رحيم، فبأبي وأُمّي من عدّة قليلة، أساؤهم في الأرض مجهولة، قد دان حينشذ ظهورهم، يا عجباً كلّ العجب بين جمادي ورجب! من جمع شمتات، وحصد نبات، ومن أصوات بعد أصوات. ثمّ قال: سبق القضاء سبق»(٢).

٣. إنَّ هذهِ الدراسات والبحوث تُركِّز عَلَى شخوص الحسني واليهاني والسُّفياني، والتدقيق في أشخاصهم وشخصيتهم وخصوصياتهم الشخصية،

⁽۱) ابن المنادي، أحمد بن جعفر، الملاحم: ص٤٠٣-٣٠٧. المتقي الهندي، عليّ، كنز العيال: ج١٤، ص٤٥، ح١٧٩ بتفاوت يسير.

⁽٢) القندوزي، سليمان بن إبراهيم، ينابيع المودّة: ج٣، ص٤٣٤، باب٩٩، ح٤٠.

مَعَ أَنَّ الأهم بحسب الروايات في الأحداث لَيسَ أشخاص الثلاثة وغيرهم ممَّن ذُكرت أساؤهم في أحداث سنة الظهور، بل الأهمّ هُوَ بيان طبيعة المناهج الثلاثة، وطبيعة المسار والمنطلق العقائدي والفكري والفقهي لكلِّ مِنْ التيارات البشرية الثلاثة، وبيان المنهج لهذه التيارات أعظم في ميزان البصيرة وقواعد صحة الرؤية مِنْ شخوص الأشخاص.

فبوصلة البحث في دراسات الظهور أخذت منحيَّ صوري، بــدل أنْ تدخل في عمق الأسباب المؤثِّرة في الأحداث وحقيقة القوى الفاعلة في التيارات؛ وَمِنْ ثُمَّ وَرَدَ في الروايات أنَّ الحسني واليهاني والسُّفياني وإنْ كَـانَ مِنْ المحتوم، إلَّا أنَّ إمكانية وقوع البَداء في الثلاثة، وإمكانية البَداء فيها له عِدَّة تفسيرات وتأويلات قدْ تقدَّم بعض منها، إلَّا أنَّنا نُضيف في المقام تأويلاً آخر، وَهُوَ الإشارة إلى ما نحنُ فيه مِنْ أهتية المنهج وخطورته للتيارات الثلاثة بدرجة تفوق شخوص الأشخاص الثلاثة، وأنَّ أشخاص الثلاثة لا ينحصر بهم وقوع مسرح الأحداث، بـلْ المنـاهج الثلاثـة في التيـارات البـشريّة هـي العُمدة في التأثير في أحداث سنة الظهور، فالبحث في المنهج والمسلك وشعارات كُلِّ راية مِنْ الرايات الثلاث هي أعظم وأخطر بدرجة بالغة عَـنْ الحديث عَنْ الأشخاص، فكم حصل تغييب للباب الأحداث؟ ويتركّز ذلك عَلَى سطح الأَمور، واللُّباب هُوَ التفسير المنطقيّ العقائديّ الفقهيّ لكلِّ تيار كى يكون المؤمن عَلَى بصيرة قواعد الموازين، ولا تُلبس عليه اللوابس في كيفيّة تحمّل المسؤولية والوظيفة؛ وَمِنْ ثُمَّ وقع التركيز عَلَى سطح الأُمور في تلك الدراسات والبحوث ممّا مهد الأرضيّة لخداع جملة مِنْ الأدعياء والـدجّالين لتقمُّص صورة هؤلاء الثلاثة، فغُيِّب الوعى بالمنهج الذي هُوَ قوام البصيرة،

٢٨٦التوحيد في المشهد الحسيني

واستُبدل واختُزل في أسهاء لأشخاص وشخوص.

٤. إنَّ بلورة العقيدة المهدويّة بالإمام الثّاني عشر وظهوره ودولته تمَّ صياغتها وقولبتها بعيداً عَنْ ماهية منهاج آبائه، كالمنهاج العلويّ والفاطميّ والحسنيّ والحسنيّ وبقية الأثمّة، فصار البيان لماهية الظهور - ومشروع الدولة للإمام الشّاني عشر - مبتوراً عَنْ لُبّه الحقيقي ومجتشّاً عَنْ جذوره الأصليّة، وكأنّا منهج الحسين الله معيّب لونه في منهج الظهور وإقامة دولة الظهور، وكذلك منهج أصحاب الكساء، بل الأعظم منهج سَيِّد الأنبياء الذي هُو السيّد الأكبر وإمام الأثمّة على الأعظم منهج المسيّد الأبياء والمجالين المُدعين للمهدويّة إبداء منهج مهدويٌ مُناقض للمنهج الحسيني، ومُغيّب فيه منهج أصحاب الكساء وثوابت ومُحكمات القُرآن العظيم؛ كُلّ ومُغيّب فيه منهج أصحاب الكساء وثوابت ومُحكمات القُرآن العظيم؛ كُلّ ومُغيّب فيه منهج أصحاب الكساء وثوابت ومُحكمات القُرآن العظيم؛ كُلّ ومُغيّب فيه منهج أصحاب الكساء وثوابت ومُحكمات القُرآن العظيم؛ كُلّ الطفيم.

السُفياني بين المحتوم والموقوف

وردت روايات كثيرة أكّدت أنَّ السُّفياني مِنْ المحتوم، وبعضها حدّد وقت خروجه، فعَنْ معلى بن خنيس، قال: سمعت أبا عبد الله الله يقول: «مِنْ الأمر محتوم، ومنه ما لَيسَ بمحتوم، وَمِنْ المحتوم خروج السُّفياني في رجب» (۱)، وكذلك عَنْ عبد الملك بن أعين، قال: «كنت عِنْدَ أبي جعفر الله فجرى ذكر القائم الله فقلتُ له: أرجو أنْ يكون عاجلاً ولا يكون سفياني، فقال: لا والله، إنَّه مِنْ المحتوم الذي لا بدَّ منه (۱)، وكذلك رواية حران بن أعين، عَنْ أبي جعفر محمد بن علي الله في قوله تعالى: ﴿ أُمُ مَّ قَصَى أَجَلاً وَأَجَلُ مُسمِّى عِندَهُ ﴿ ")، فقال: «إنَّها أجلان، أجل محتوم، وأجل موقوف، فقال له مران: ما المحتوم؟ قال: الذي لله فيه المشيئة، قال حمران: إنِّي لا أرجو أنْ يكون أجل السُّفياني مِنْ الموقوف. فقال أبو جعفر الله الله المحتوم؟ قال: الذي لله فيه المشيئة، قال حمران: إنِّي لا أرجو أنْ يكون أجل السُّفياني مِنْ الموقوف. فقال أبو جعفر الله الله الله المحتوم (١٠٠٠).

وكذلك وردت روايات كثيرة في شأن حركة السُّفياني وأنها مِنْ المحتوم، كما أنَّها فصّلت في الفترة الَّتِي يتحرّك فيها وفي وقتها، وما هي مساحة سلطانه، وهذا التفصيل إشارة إلى إمكان البَداء في تفاصيل حركته - كما سنبُيِّن - فقدْ وَرَدَ عَنْ عيسى بن أعين، عَنْ أبي عبد الله الله الله الله السُفياني

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص١١٦، باب١٨، ح٢.

⁽٢) المصدر نفسه: ص١١٣، باب١٨، ح٤.

⁽٣) الأنعام: آية ٢.

⁽٤) النعمان، محمد، الغيبة: ص٢١٣، باب١٨، ح٥.

مِنْ المحتوم، وخروجه في رجب، وَمِنْ أوَّل خروجه إلى آخره خمسة عشر شهراً ستة أشهُر يقاتل فيها، فإذا ملك الكور الخمس ملك تسعة أشهُر ولم يزد عليها يوماً»(١).

وقوله: ﴿لله الأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ﴾، أَنْ يقضي بها يشاء، قوله: ﴿وَيَوْمَشِنِ
يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ الله يَنصُرُ مَن يَشَاء ﴾. قلتُ: أليس الله يقول: ﴿في بضع سنين ﴾، وقد مضى للمُسلمين سنون كثيرة مَعَ رسول الله عَلَيُهُ وفي إمارة أبي بكر وإنّها غلب المؤمنون فارس في إمارة عمر؟

⁽١) المصدر السابق: ص ٣١٠، باب ١٨، ح١.

⁽٢) الروم: آية ٢-٣.

فقال: ألم أقل لك: إنَّ لهذا تأويلاً وتفسيراً والقُرآن - يا أبا عبيدة - ناسخ ومنسوخ، أما تسمع قوله: ﴿ لِله الأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ ﴾؟ يعني المشيئة في القول أنْ يؤخِّر ما قدّم ويقدم ما أخَّر إلى يوم يحتم القنضاء بنزول النصر فيه عَلَى المؤمنين، وذلك قوله: ﴿ وَيَوْمَئِذِ يَفْرُحُ النُوْمِنُون * بِنَصْرِ الله يَنصُرُ مَن يَشَاء ﴾ "(١).

والرواية المُتقدِّمة تُشير إلى أنَّ الانتصارات تكون بمشيئة الله وإرادته (عَزَّ وَجَلَّ)، وحتى غلبة الروم في كُل معاركهم، ومنها معركتهم مَعَ أتباع أهل البيت عِلَيَة - بواسطة السُّفياني- لله فيها الأمر مِنْ قَبل وَمِنْ بَعْد، أي: له فيها البَداء.

في مقابل هذه الروايات هُناك بعض الروايات تُصرِّح بإمكان البَداء في حركة السُّفياني، حدَّثنا أبو هاشم داود بن القاسم الجعفري، قال: «كُنّا عِنْدَ أبي جعفر بن مُحمَّد بن علي الرضائية فجرى ذِكْر السُّفياني وما جاء في الرواية مِنْ أمره مِنْ المحتوم، فقلت لأبي جعفر الله هَلْ يبدو لله في المحتوم؟ قال: نَعَمْ، قُلْنا له: فنخاف أنْ يبدو لله في القائم. فقال: إنَّ القائم مِنْ الميعاد، والله لا يخلف الميعاد،"

ومعنى كونه محتوم لا يعني عدم تطرّق البَداء فيه؛ لأنّ المحتوم ليس الذي وقع ووُجِد، إنّها قُدّر تقديراً باتّاً ولمّا يقع، وقد اكتملت أسباب وقوعه، أي: شارفت أسباب وقوعه على الاكتهال ولمّا يقع، وعلى ضوء ذلك فإمكان

⁽۱) القمّي، عليّ بن إبراهيم، تفسير القمي: ج٢، ص١٥٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص١٠٠.

⁽٢) النعماني، محمد، الغيبة: ص٣١٥، باب١٨، ح١٠. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٦، ص٢٥٠.

هيمنة تقدير آخر حاكم ووارد.

وإنّا سُمّي محتوماً لأنّ أسباب وقوعه قد تكاملت وشارفت على الاكتيال، بخلاف التقدير الذي لمّا تجمع أسباب وقوعه، لا يسمّى تقديراً محتوماً وكذلك الحال بالنسبة للقضاء المُبرَم؛ ومن ثَمَّ ورد عنهم: «فإنّ الدعاء... يردّ البلاء وقد قُدر وقُضي ولم يبقَ إلّا إمضاؤُه»(۱)، وأنّ: «الدعاء يردّ القضاء بعدما أبرم إبراماً»(۱)، كما هو الحال في قوم يونس على عندما تحقق جملة من أسباب وقوع العذاب في المحيط والبيئة خارجاً، حتى أنّ العذاب أظلهم، أي: قرُب من أكنافهم إلّا أنّهم لمّا دعوا وتضرّعوا وتابوا واستكانوا كُشف عنهم العذاب.

نعم، البداء بكل مراتبه حتى الأعظم منه لا يتطرّق احتماله وإمكانه فيها وعد الله؛ لأنّ الله تعالى لا يخلف الميعاد، كذلك الحال فيها أخبر الله (عزَّ وجلً) عنه من أُمور مستقبليّة تقع لاحقاً، فإنّه لا يتخلّف ما أخبر عنه تعالى، وقد تقدّم سابقاً شطر من الكلام في ذلك فراجع.

دروس تربويّة في البُداء

مِنْ جهة أُخرى المعصوم الله يُربِّي المؤمنين علميّاً وعمليّاً عَلَى كيفيّة التعاطي مَعَ البَداء، فعن الإمام أبي جعفر الله ، قال: قلتُ: لهذا الأمر وقت؟

فَقَالَ ﷺ: «كَذَب الوقّاتون، كَذَب الوقّاتون، إنَّ موسى ﷺ لمّا خرج وافداً إلى ربّه، واعدهم ثلاثين يوماً، فليّا زاده الله عَلَى الثلاثين عشراً، قال قومه: قدْ أخلفنا موسى. فصنعوا ما صنعوا، فإذا حدّثناكم الحديث فجاء عَلَى ما

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٤٧٠.

⁽٢) المصدر نفسه.

حدّثناكم به، فقولوا: صدق الله، وإذا حدّثناكم الحديثَ فجاء عَلَى خـلاف مـا حدّثناكم به، فقولوا: صدق الله. تؤجروا مرّتين (١٠٠).

وفي مُناظرة الإمام الرضائل مَعَ سليهان المروزي: «لَقَدْ أخبرني أبي، عَنْ آبائه أنَّ رسول الله عَلَى الله (عَزَّ وَجَلَّ) أوحى إلى نبيًّ مِنْ أنبيائه أنْ أخبر فلان المَلِك: أنِّ متوفيه إلى كذا وكذا. فأتاه ذلك النبيّ فأخبره، فدعا الله الملك وَهُوَ عَلَى سريره حتّى سقط مِنْ السرير، وقال: يا ربّ، أجّلني حتّى يشبّ طفلي وأقضي أمري. فأوحى الله (عَزَّ وَجَلَّ) إلى ذلك النبيّ أنْ ائت فلان فأعلمه أنِّ قدْ أنسيت أجله وزدت في عمره إلى خس عشرة سنة. فقال ذلك النبي: يا ربّ، إنَّك لتعلم أنِّ لمُ أكذب قط. فأوحى الله (عَزَّ وَجَلَّ) إليه: إنَّما أنت عبد مأمور فأبلغه ذلك، والله لا يُسئل عمّا يفعل» (ثَنَّ .

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْم هُوَ فِي شَأْن ﴾ " عَنْ الإمام أبي عبد الله الله عَنْ أمير المؤمنين الله إلَّه قال: «إِنَّ النَّبِي عَلَيْ قال: قال الله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْم هُوَ فِي شَأْن ﴾ فإنَّ مِنْ شأنه أنْ يغفر ذنباً ويفرِّج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين " ".

وعن سليمان الطلحي قال: «قلتُ للإمام أبي جعفر الله أخبرني عممًا أخبرتُ به الرُّسُل عَنْ ربّها وأنهت ذلك إلى قومها أيكون لله البَداء فيه؟ قال:

⁽١) المصدر السابق: ج١، ص٣٦٨.

⁽٢) الصدوق، محمد بن عليّ، عيون أخبار الرضا الله : ج١، ص١٦١. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص٩٥.

⁽٣) الرحمن: آية ٢٩.

⁽٤) البحراني، هاشم، البرهان في تفسير القرآن: ج٥، ص٢٣٧.

٢٩٢التوحيد في المشهد الحسيني

أمًا إنِّي لا أقول لك: إنَّه يفعل، ولكن إنْ شاء الله فعل»(١٠).

وكذلك عَنْ أبي بصير عَنْ أحدهما: «إنَّ رأس المهدي العباسي بُهدى إلى موسى بن عيسى عَلَى طبق. قلتُ: فقدْ مات هَذا وَهَذا؟ قال: فقدْ قال الله: ﴿ ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ ﴾، فلم يدخلوها ودخلها الأبناء – أو قال أبناء الأبناء – فكان ذلك دخولهم. فقلت: أو ترى أنّ الذي قال في المهدي وفي ابن عيسى يكون مثل هذا؟ فقال: نعم يكون في أولادهم »(").

وأيضاً عَنْ ضريس الكناسي قال: كنت عِنْدَ الإمام أبي عبد الله الله وعنده أبو بصير، فقال أبو عبد الله الله الأنبياء، وإنَّ سليهان ورث داود، وإنَّ عمّداً عَلَيُّ ورث سليهان، وإنّا ورثنا محمّداً عَلَيُّ وإنَّ عندنا صُحف إبراهيم وألواح موسى. فقال أبو بصير: إنَّ هَذا لهو العِلم، فقال: يا أبا محمَّد، لَيسَ هَذا هُوَ العلم، إنَّها العلم ما يحدث بالليل والنَّهار يوماً بيوم وساعة بساعة» ".

وعن الإمام أبي جعفر الله قال: «إنَّ الله لم يدع شيئاً كَانَ أو يكون إلّا كتبه في كتاب، فَهُوَ موضوع بين يديه ينظر إليه فها شاء منه قدّم، وما شاء منه أخّر، وما شاء منه محا، وما شاء منه كانَ، وما لم يشأ لم يكن (٤٠٠).

عشم: ص.١١٠.

⁽۱) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٤، ص١٢٢. نخبة من الرواة، الأُصول الستة

⁽٢) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج١٣، ص١٧٩-١٨٠.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٢٢٥.

 ⁽٤) القمي، عليّ بن إبراهيم، تفسير القمي: ج١: ٣٦. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار:
 ج٤، ص١١٨ - ١١٩٠.

البداء وإخفاق مشروع السفياني

روايات البداء بلسان البشارة

مُنا يحسن بنا تطبيق قواعد البحث السابق عَلَى مشروع السُّفياني المستقبليّ؛ بياناً لآفاق الاختيار والمسؤوليّة في ظلّ كونه مِنْ المحتوم، إلّا أنَّ حتميته لا تفلت مِنْ البَداء، ولم يكن تقريراً ضمن المباحث السابقة.

هُناك روايات عديدة بيَّنت أنَّ نفس ظهور حركة السُّفياني فيها بشارة؟ حيث إنَّها علامة مِنْ علامات الفرج بظهور صاحب الأمر النَّي، ونفس معنى أو عنوان (البشارة) فيه إشارة إلى إمكان البَداء في حركة السُّفياني تعجيلاً بالفرج. فَعَنْ هشام بن سالم، عَنْ أبي عبد الله جعفر بن مُحمَّد النَّه قال: «إذا استولى السُّفياني عَلَى الكور الخمس فعدوا له تسعة أشهر. وزعم هشام أنَّ الكور الخمس: دمشق، وفلسطين، والأردن، وحمص، وحلب "(۱)، وَمِنْ الواضح هُنا أنَّ السُّفياني يملك الكور الخمس فتكون منها فلسطين، وهُنا إشارة إلى أنَّ إسرائيل قدْ تكون زائلة، وإلّا فكيف يحكمها أو يسيطر عليها، ومِنْ غَير المُحتمل أنْ يكون هُوَ الذي أسقطها.

وَمِنْ جهة أُخرى تُبيّن أنَّ لبنان خارجة عَنْ سيطرة السُّفياني، منه ما رواه

⁽۱) النعاني، محمد، الغيبة: ص٣١٦. عَنْه المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٢٥٢.

الصدوق، بإسناده عَنْ عبد الله بن أبي منصور البجلي، قال: «سألت أبا عبد الله عَنْ اسم السُّفياني، فقال: وما تصنع باسمه? إذا ملك كور الشام الخمس: دمشق، وحمص، وفلسطين، والأردن، وقنسرين فتوقعوا عِنْدُ ذلك الفرج. قلتُ: يملك تسعة أشهُر؟ قال: لا، ولكن يملك ثبانية أشهُر لا يزيد يوماً»(١).

إذاً؛ في هذه الروايات إشارات كثيرة لنصر المؤمنين، رغم أنَّها تصوّر لنا شدّة البأس الذي يلقاه المؤمنون مِنْ السُّفياني، فإنَّ زوال إسرائيل بحدّ ذات نصر عظيم وفرج كبير وفرح عظيم وبشارة كبرى، وحتّى قول الإمام الله «إنَّ السُّفياني يملك ثهانية أشهُر». هذا نصر آخر؛ باعتبار أنَّ قُصر فترة حُكمه كاشفة عَنْ شدّة مقاومة المؤمنين لمشروعه، ولذلك الإمام الله يجعل الاستيلاء والسيطرة عَلَى الكور الخمس بحدّ ذاته علامة ومؤشّر لحصول النصر للمؤمنين؛ حيث يقول: «فتوقّعوا الفرج».

نَعَمْ، هُناك روايات ذكرت أنَّ مُدّة ملكه تسعة أشهر، وبعضها (حمل جمل)(*). فقد جاء عَنْ عيسى بن أعين، عَنْ أبي عبد الله الله السُفياني مِنْ المحتوم وخروجه في رجب، وَمِنْ أوَّل خروجه إلى آخره خمس عشر شهراً، ستة أشهر يقاتل فيها، فإذا ملك الكور الخمس ملك تسعة أشهر ولم يزد عليها يوماً»(*). ولعلَّ هَذا التفاوت - الذي ذكرته الروايات - في مُدّة ملكه إشارة الجهة البَداء الذي مِنْ أسبابه همّة المؤمنين الأبطال الغياري في مواجهته.

⁽١) الصدوق: محمّد بن عليّ، إكمال الدّين: ص٦٥٢. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٢٠٦.

⁽٢) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة: ص٠٥٥.

⁽٣) النعمان، محمد، الغيبة: ص٠١٩، باب١٨، ح١٠

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٢٩٥

رجفة الشام

وَمِنْ هذه الرواية يمكن استفادة عدّة أُمور:

١. في هذه الرواية يُبيِّن أمير المؤمنين الله إنَّ الاختلاف والصراع في الشام هُوَ رحمة للمؤمنين وعذاب للكافرين، أي: إنَّ النصر للمؤمنين إنْ شاء الله.

٢. إنَّ الرايات الصُفر الظاهر أنَّما كناية عَنْ الغرب، حيث يتدخّلون بجيوشهم تدخّلاً مُباشراً بَعْدَ أَنْ فشلت مُخططاتهم في الشام مِنْ خلال إحداث الفتن بين أبناء الإسلام، وبعد أنْ تفشل مخططاتهم في استئصال أهل الحقّ.

٣. وقد يستظهر مِنْ الرواية أنَّ السُّفياني هُـوَ الخيار الأحير للغرب
 الكافر، وَهُـوَ يـأتي بَعْـدَ (فـشلين) في مـرحلتين: مرحلة الاقتتال في الـشام،

⁽۱) المصدر نفسه: ص۳۱۷، باب۱۸، ح۱٦. الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة: ص١٦٦.

ومرحلة التدخّل الغربي المُباشر، وليسَ كما يتصوّر أنَّه هُوَ الذي يخوض المعارك في الشام، بل هُوَ يسيطر عليها بدعم مباشر مِنْ الغرب الكافر، بَعْدَ حروب طويلة فيسيِّطر عَلَى فلسطين، فَمِنْ البعيد أنَّه هُوَ الذي يزيل الكيان الصهيوني عنها؛ لأنَّه حليف لهم، ولعلُّ في ذلك إشارة - وبشارة- بسقوط إسرائيل قبـل خروج السُّفياني وزوال دولتها، فإذا ظهر سيطر عليها بَعْدَ سقوطها. فحينها تقول الرواية، عَنْ عبد الله بن جعفر بن منصور البجلي، قال: «سألت أبا عبد الله عَنْ اسم السُّفيان، فقال: وما تصنع باسمه؟ إذا ملك كور الـشام الخمس: دمشق، وحمص، وفلسطين، والأردن، وقنسرين فتوقّعوا عِنْدَ ذلك الفسرج»(١). فكونه يسيطر عَلَى فلسطين يعني أنَّها خارجة عَنْ سيطرة إسرائيل؛ وبالتالي هُوَ نبوءة بسقوط إسرائيل وفشل المشروع الإسرائيلي الغربي في المنطقة بجهود المؤمنين مِنْ أهل الحقّ، وكما قُلْنا هُما فشلان: فـشل في جعـل المُسْلمين يأكـل بعضهم بعضاً، وفشل آخر بالتدخّل العسكري المُباشر مِنْ قَبل الغرب الكافر، حينها يخرجون صنيعتهم وورقتهم الرابحة - كما يتصورون- السُّفياني.

روايات (البداء) بلسان أنَّ السُّفياني نقمة للمؤمنين

عَنْ مُحَمَّد بن مُسْلِم، قال: سمعت أبا جعفر الباقر الله يقول: «اتقوا الله واستعينوا عَلَى ما أنتم عليه بالورع والاجتهاد في طاعة الله، فأشدّ ما يكون أحدكم اغتباطاً بها هُوَ فيه مِنْ الدِّين لو قدْ صار في حدّ الآخرة وانقطعت الدُّنيا عَنْه، فإذا صار في ذلك الحدّ عرف أنَّه قدْ استقبل النعيم والكرامة مِنْ الله والبشرى بالجنّة، وأمن ممّا كانَ يخاف، وأيقن أنَّ الذي كانَ عليه هُوَ الحقّ، وأنَّ منْ خالف دينه عَلَى باطل، وأنّه هالك فابشروا، ثممَّ ابشروا بالذي تريدون،

⁽١) الصدوق: محمّد بن عليّ، إكمال الدِّين: ص٢٥٢، ح١١.

ألستم تريدون أعداءكم يقتتلون في معاصي الله ويقتل بعضهم بعضاً عَلَى الدُّنيا دونكم وأنتم في بيوتكم آمنون في عزلة عنهم؟ وكفى بالسُّفياني نقمة لكم مِنْ عدوكم وَهُوَ مِنْ العلامات لكم، مَعَ إنَّ الفاسق لو قدْ خرج لمكثتم شهراً أو شهرين بَعْدَ خروجه لم يكن عليكم بأس حتّى يقتل خلقاً كثيراً دونكم.

وهذهِ الرواية أيضاً يمكن جعلها مِنْ روايات (البداء بلسان البشارة) حَيثُ يُبيِّن فيها الإمام الباقر الله أنَّ في فتن آخر الزمان رحمة للمؤمنين وبشارة لهم، إنَّهم آمنون في بيوتهم وأعدائهم يقتل بعضهم بعضاً، بـلْ هُـوَ الله يجعل نفس السُّفياني الذي فيه ما فيه وعليه ما عليه بشارة؛ لأنَّه نقمة مِنْ الأعداء، ومَعَ ذلك الإمام لم ينكر أنَّه يقتل منهم خلقاً كثيراً، بسبب تخاذ لهم، أي: إنهم لو لمَ يتخاذ لوا لكفكفوا نشاطه.

الإعلام المزيّف للسُّفياني

الرواية المُتقدِّمة تبيَّن أنَّ حرصه عَلَى قتل رجالات الشيعة، وليسَ عَلَى النساء والأطفال مِنْ بأس، وقدْ قرأنا أنَّه يبقر بطون الحوامل وينزني بالمرأة في

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٢١١، باب١٨، ح٣.

وسط الطريق، فهل هُناك مُنافاة أم هُوَ بيان لشيء آخر؟

فنقول: هذه الرواية هي بيان ما يعلنه مِنْ شعار وما يحاول أنْ يهارسه مِنْ أعهال، يحاول مِنْ خلالها إظهار مدى التزامه بالإسلام وتعاليم النَّبي عَلَيْكُ حينها يكون أمام الملأ وأمام الرأي العام، أمَّا الروايات الأُخرى فهي تُبيِّن واقعه وما يهارسه بشكل عام مِنْ قتل كُلِّ مَنْ تبع أهل البيت عَلَيْمٌ، بلْ كُلِّ مَنْ يقف في طريقه، وأنّه لا نُبل عنده ولا خُلق ولا إنسانية، وكذلك تُبيِّن بعض ممارساته الَّتِي لا يُريد إظهارها للإعلام والَّتِي تكشف حقيقته وواقعه وتُبيِّن زيف شعاراته.

فإذاً؛ بعض الروايات يشير إلى واقع وحقيقة السُّفياني، وبعضها يشير إلى الإعلام الذي ينشره السُّفياني بين الناس؛ وبالتالي هي ترسم كلا الأمرين حتى يتمكّن المؤمن أنْ يحتمي مِنْ عدوّه، حيث يفهم أنَّ عدوّه لو كان بعيداً عن الإعلام كيف يكون؟ فيتصرّف بحسب مُقْتضى الحال، وإذا كَانَ عدوّه في العلن كيف يكون فيتصرّف بها يُناسِب.

ثمَّ إِنَّ الرواية تُبيِّن أين يكون همُّ السُّفياني حتّى يلتفت المؤمن كيف وأين تكون نجاته منه.

⁽۱) محمّد بن الحسن، الطوسي، الأمالي: ص٦٦١. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٦، ص٧٢٠.

⁽٢) وهذه الروايات وروايات كثيرة لا تتعارض مَعَ ضرورة القيام بالمسؤولية وأهمية الأمر بالمعروف والنهي عَنْ المنكر، وحماية الدِّين ضد الانحراف والباطل والخلالة،

هذه الرواية وروايات أُخرى كثيرة هي في صدد المعالجة والإنقاذ والنجاة في البُعد الفردي، مَعَ لسان روايات أُخرى تتعرَّض لُقتضى القاعدة الأولية مِنْ تحمّل المسؤولية في البُعد الجهاعي مِنْ تشكيل مقاومات ومجاميع مواجهة مَعَ مشروع السُّفياني، وأنَّ التخاذل عَنْ هذه المسؤوليات عصيان كبير، وَهذا ما يظهر مِنْ الرواية في عقد الدرر: «ثمَّ يدخُل الكوفة فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلحق به وهم أشرّ خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله

وهذه العناوين عَلَى الجملة مِنْ ضروريات الدِّين ولا يمكن تركها وإهمالها؛ فلا بُـدَّ أَنْ يكون المراد من التواري عـنْ الـسُّفياني أو معنى الاختباء والاختفاء معـانٍ عديـدة فنقول:

 ١. معنى أنْ «الرجال تواري وجوهها عنه»، هُو أنْ لا يكونوا صيداً سهلاً ويعطوا أنفسهم له، وهُوَ تنبيه لضرورة التدبير وجمع القوّة وعَلَى التدابير والحيلة لمواجهة السُّفياني.

٢. قول الرواية «لَيسَ عَلَى النساء بأس»، إشارة إلى أنَّ السُّفياني لا يقتل النساء ولا يفجر بهنَّ ، كها هُوَ في الروايات الأُخرى، فهل تكون هذهِ الرواية وأمثالها تعارض تلك؟ كلا، بَلْ هُوَ إشارة إلى أنَّ الاستهداف المباشر للرجال، وأمَّا النساء فالاستهداف لهنَّ غَير مباشر.

 ٣. الرواية حينها قالت: «لَيسَ عليهنّ بأس»، أي: لَيسَ عليهنّ بأس وشدّة بقدر البأس والشدّة عَلَى الرجال. نعم، المعلن والمُقرر عَلَى الرجال، وليسَ هُوَ عدم للبأس مُطلقاً.

مِنْ جهة أُخرى، إِنَّ الرجال ينبغي أَنْ يتواروا لَيسَ لُمجرَّد حفظ النفس، بلُ لأجل نصر أكبر، أي: لا يكونوا صيداً سهلاً للاعتقال أو القتل، بلُ ليجمعوا قواهم لأجل نصر أكبر وليس - كما لعلَّه يفهم البعض- هُوَ الهروب والتقاعس وترك المسؤوليات، بلُ هي إشارات أمنية واستخبارية لتحمّل المسؤولية.

شُهداء، وفرقة تلحق بالأعراب وهم العُصاة... فيبلغ الخبر أهل البصرة فيركبون إليهم في البرّ والبحر فيستنقذون أُولئك النساء مِنْ أيديهم»((). وهذهِ الرواية حاكم ومحكم عَلَى الرواية المتقدِّمة وبقية المتشابهات.

الخسف عنوان للبَداء في حركة السُّفياني

نُقل في عقد الدرر عن النقاش المقري - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَـرَى إِذْ فَرَعُوا فَلَا فَوْتَ وَأَخِذُوا مِنْ مَكَانِ قَرِيبٍ ﴿ () - روايةً وهي: (ثُمَّ يدخُل الكوفة فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلحق به وهم أشرّ خلق الله تعالى، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله شُهداء، وفرقة تلحق الأعراب وَهُم العصاة، ثمَّ يغلب عَلَى الكوفة فيفتض أصحابه ثلاثين ألف عذراء، فإذا أصبحوا كشفوا شعورهنّ، وأقاموهن في السوق يبيعوهنّ فعند ذلك كم مِنْ لاطمة خدّها كاشفة شعرها بدجلة أو عَلَى شاطئ الفرات، فيبلغ الخبر أهل البصرة، فيركبون إليهم في البرّ والبحر، فيستنقذون أُولئك النساء مِنْ أيديهم، فيصير أصحاب السُّفياني ثلاث فرق: فرقة تسير نحو الري، وفرقة تبقى في الكوفة، وفرقة تأي المدينة وعليهم رجل مِنْ بني زهرة، فيحاصرون فيقبلون جميعاً، فيقتل بالمدينة مقتلة عظيمة حتى يبلغ الدم الرأس المقطوع ويقتل رجل مِنْ أهل بيت النَّبي عَلِين الله وامرأة، واسم الرَّجُل مُحمَّد، ويُقال: اسمه على، والمرأة فاطمة فيصلبونهما عراة؛ فعند ذلك يشتدّ غضب الله تعالى عليهم، ويبلغ الخبر إلى ولي الله تعالى، فيخرج مِـنْ قرية مِنْ قرى جرش في ثلاثين رجلاً فيبلغ المؤمنين خروجه، فيأتون ه مِنْ كُلِّ أرض يحتون إليه كما تحنّ الناقة إلى فصيلها، فيجيء فيدخُل مكة فتقام الصَّلاة

⁽١) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٧٧.

⁽٢) سبأ: آية ٥ ٥.

فيقولون: تقدُّم يا ولى الله. فيقول: لا أفعل أنتم الذين نكثتم وغدرتم. فيصلى بهم رجل، ثمَّ يتداعون عليه بالبيعة تداعى الإبل الهيم يوم ورودها حياضها، فيبايعونه، فإذا أفرغ مِنْ البيعة تبعه الناس ثـمَّ يبعـث خـيلاً إلى المدينـة علـيهم رجل مِنْ أهل بيته ليقاتل الزهري، فيُقتل مِنْ كلا الفريقين مقتلة عظيمة، ثمَّ يرزق الله تعالى وليَّه الظفر فيقتل الزهرى ويقتل أصحابه، فالخائب يومئذٍ مَنْ خاب مِنْ غنيمة كلب ولو بعقال، فإذا بلغ الخبر السُّفيان خرج مِنْ الكوفة في سبعين ألفاً حتّى بلغ البيداء وعسكّر بها، وَهُوَ يُريد قتال وليّ الله، وخراب بيت الله، فبينها هُم كذلك بالبيداء إذْ نفر فرس لرجل مِنْ العسكر، فيخرج الرَّجُل في طلبه وبعث الله إليه جبرائيل فضرب الأرض برجله ضربة، فيخسف الله تعالى بالسُّفيان وأصحابه، ويرجع الرَّجُل ليقود فرسه، فيستقبله جبرائيل الله فيقول: ما هذهِ النضجة في العسكر؟ فيضربه جبرائيل اللَّهِ بجناحه فيحول وجهه مكان القفا. ثمَّ يمشى القهقري فهذه الآية نزلت فيهم ﴿وَلُو تَرَى إِذْ فَرَعُوا فَلاَ فَوْتَ ﴾ (١) «٤).

هذهِ رواية بيَّنت جوانب عديدة مِنْ حركة السُّفياني يمكن الإشارة إلى بعضها:

ا. يجب تحمّل المسؤولية أمام حركة السُّفياني؛ لأنَّ الرواية وصفت الفرقة الَّتِي تواجه حركة السُّفياني بأنَّ أصحابها شُهداء وفي طريق الحقّ الصحيح، ووصفت الفرقة الَّتِي تهرب للأعراب بأنْ تكون عصاة ووصفت لفرقة الَّتِي تلحق الأعراب بأنَّها أشرّ الخلق، وَهَذا بحدِّ ذاته لَيسَ وصفاً لما

⁽١) سبأ: آية ٥ ٥.

⁽٢) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٧٧-٧٩.

يحدث، وليسَ إخباراً بحوادث تاريخيّة؛ فإنَّه كيسَ مِنْ دأب المعصوم اللهِ أنْ يكون قصّاصاً، بلُ هُوَ إشارة إلى مسؤوليّة المؤمن في عصر الغيبة وضرورة القيام بالمسؤولية الدينيّة؛ ولذلك الرواية صنّفت المواقف تجاه السُّفياني مِنْ حيث القيام بالمسؤوليّة إلى أصناف عديدة.

إذاً؟ الرواية تحذُر المؤمن وتقول له: إياك أنْ تكون مِنْ الفرقة الأُولى الَّتِي تلحق به؛ لأنّها شرّ الخلق وكذلك تحذُر مَنْ يترك المسؤولية - لَيسَ مَنْ ينحرف فقط- ويلحق بالأعراب، وتمدح الفرقة الَّتِي تواجهه وتقول: إنَّ أصحاحا شُهداء.

٧. إنَّ هذهِ الرواية تشير إلى مسألة البَداء، ولكن لَيسَ بالصراحة وبصورة مُبَاشرة، بلُ بالإشارة إلى أنَّ نفس القيام بالمسؤولية سوف يقلِّل مِنْ النشاط المتزايد للسُّفياني ويكفكف مِنْ توسعاته، فمثلاً حينها تقول: «فرقة تقاتله، وهم عِنْدَ الله شهداء». إشارة إلى صدّ المؤمنين لتحرّ كاته، كذلك حينها تقول الرواية: «فيبلغ الخبر أهل البصرة، فيركبون إليهم في البرّ والبحر، فيستنقذون أولئك النسوة مِنْ أيديهم»، فليس معنى الحتمية في حركة السُّفياني فيستنقذون أولئك النسوة مِنْ أيديهم»، فليس معنى الحتمية في حركة السُّفياني هُوَ الحتم الجبري أو القسري الذي يؤدِّي إلى ترك المسؤوليّات وترك المواجهة، كيا نئا ذلك.

الوظيفة الأوليّة للمؤمنين هي المقاومة

هُناك روايات عديدة أشارت إلى أنَّ الوظيفة الأوليّة للمؤمنين هي المقاومة:

الرواية الأُولى: في عقد الدرر، عن النقاش المقري في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ (١٠):

«ثمَّ يدخُل الكوفة، فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلتحق به وهم أشرّ خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله شُهداء، وفرقة تلحق الأعراب وَهُم العصاة، ثمَّ يغلب عَلَى الكوفة فيفتض أصحابه ثلاثين ألف عذراء، فإذا أصبحوا كشفوا شعورهن، وأقاموهن في السوق يبيعوهن، فعند ذلك كم مِنْ لاطمة خدّها كاشفة شعرها بدجلة أو عَلَى شاطئ الفرات، فيبلغ الخبر أهل البصرة؛ فيركبون إليهم في البرّ والبحر، فيستنقذون أولئك النساء مِنْ أيديهم، فيصير أصحاب السُّفياني ثلاث فرق: فرقة تسير نحو الري، وفرقة تبقى في الكوفة، وفرقة تأتي المدينة وعليهم رجل مِنْ بني زهرة…»(").

وفي الرواية مواضع دالّة عَلَى أنَّ الوظيفة الأوليّة والمسؤوليّة هي المقاومة والمواجهة لمشروع السُّفياني؛ وذلك عِنْدَ قوله: «فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلحق به وهي أشرّ خلق الله»، وَهُمَوَ يسشير إلى حرمة الانقياد والـذوبان مَعَ

⁽١) سبأ: آية ٥ ٥.

⁽٢) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٧٧.

مشروعه؛ لأنَّه يوجب الخسران الأبدي ومقتضاه لزوم مقاومته.

ثمَّ قوله اللهِ : «وفرقة تقاتله وَهُم عِنْدَ الله شهداء»: في هذا البيان منه الله دلالة عَلَى أنَّ القاعدة الأوليّة والوظيفة والمسؤوليّة هي مقاومة مشروعة ومواجهته بلغ ما بلغ، ولا ريب أنَّ هذهِ الوظيفة ليست مقرّرة قبل دخوله الكوفة أيضاً مِنْ كُلّ البلدان حتى في الشام؛ لأنَّ مشروعه - كها مرَّ - إبادة للدين باسم الدِّين، كها هي شاكلة النهج الأُموي.

وقوله الله : «وفرقة تلحق الأعراب وهم العصاة»، وَهَـذا أيضاً بيان منه الله إلى أنَّ ترك مقاومة السُّفياني والتخاذُل عَنْ هـذهِ المسؤوليّة والاهـتهام بنجاة النفس معصية كبيرة جدّاً.

ووجه الدلالة عَلَى أنَّها كبيرة أنَّ هذا العنوان - العصاة - والتوصيف قد وَرَدَ نظيره في الذين خالفوا رسول الله عَلَيْ في مواطن عدّة، نظير ما وَرَدَ في الصوم في السفر مِنْ جماعة كانوا مَعَ رسول الله عَلَيْ وبقوا صياماً سمّاهم النَّبي عَلَيْ العُصاة، وبقي ذلك الوصف عليهم.

وقوله الله الته الته الته الكوفة». أيضاً دال عَلَى أنَّه ستكون مقاومة قوية من المؤمنين، ولا يسيطر بسهولة مِنْ دون تلك المعارك. وكما لا يخفى أنَّ الكوفة لَيسَ المقصود منها خصوص مدينة الكوفة، بل الفرات الأوسط كُلّه إلى قرب بغدد (۱)، وفيها دلالة عَلَى أنَّ الوظيفة هي مقاومته ومواجهته العسكريّة، وإذا كانت الوظيفة هي ذلك فاللازم عَلَى المومن إعداد العِدّة في كُلّ العراق، بل الشام وليسَ في الكوفة فقط؛ لأنَّ الفتنة إنَّما تخمد وتوأد في

 ⁽١) وهذا أمر معروف لا يخفى على المتتبع لما هو المعروف في ذلك الزمن عن مساحة مدينة الكوفة.

مهدها أصلح وأنجع، وَهَذا دليل عَلَى أنَّ ما قدّمناه (١) مِنْ تفسير: «كُنْ حِلْساً مِنْ أحلاس بيتك» (١) ، إنَّا هُوَ التزام منهاج أهل البيت عليه والبقاء والثبات عليه، لا الهروب مِنْ المسؤوليّة العامَّة.

وقوله الله النساء مِنْ أيديهم». دالّ - هُوَ الآخر - عَلَى أَنَّ المسؤوليّة فيستنقذون أُولئك النساء مِنْ أيديهم». دالّ - هُوَ الآخر - عَلَى أَنَّ المسؤوليّة هي التعبئة والمُقاومة في مجاميع ضد عسكر السُّفياني، ودالّ أيضاً على أنَّه يلقى مقاومة مِنْ المؤمنين وتصيبه إخفاقات عديدة، وهذه الظاهرة مُتكررة في الروايات، وَهِيَ: أَنَّ سيطرة جيش السُّفياني - عَلَى كُلّ منطقة يسيطر عليها لا تبقى ثابتة، بل دوماً بين كرِّ وفرِّ، بلْ في كثير مِنْ المدن يكون الفرار لأصحابه وانحسارهم مِنْ دون كرِّ أشبه ما يُرى حالياً في اقتتال سوريا أو البُلدان الَّتِي سيطرت عليها القاعدة كالصومال وأفغانستان. ولا يخفى أنَّ المُراد مِنْ البصرة لَيسَ خصوص البصرة، بلْ مُدن الجنوب كها هُـوَ الإطلاق التاريخي في ذلك الأوان.

وقوله ﷺ: «فيصير أصحاب السُّفياني ثلاث فرق»، يدلُّ عَلَى أنَّ جيوب المُقاومة مِنْ المؤمنين تُضعف عمق السيطرة بجيش السُّفياني وتبدد قواه.

الرواية الثَّانية: «وتهرُب خيل السفياني»

عَنْ على ﷺ: ﴿إِذَا خرجت خيل السُّفيانِ إلى الكوفة بعث في طلب أهل خراسان، ويخرج أهل خراسان في طلب المهدي، فيلتقي هُوَ والهاشمي برايات سود، عَلَى مُقدمته شعيب بن صالح، فيلتقي هُوَ والسُّفياني بباب إصطخر

⁽١) قد تقدّم ذلك في القاعدة الأولى، قاعدة (كن حِلْساً)، فراجع.

⁽٢) المتقي الهندي، علي، كنز العمال: ج١١، ص٢١٤.

فتكون ملحمة عظيمة، فتظهر الرايات السود وتهرب خيـل السُّفياني، فعنـد ذلك يتمنَّى الناس المهدى ويطلبونه (۱۰).

وموضع الشاهد مِنْ الرواية هو:

قوله الله الله الله الله الله الله الكوفة، بعث في طلب أهل خراسان، ويخرج أهل خراسان في طلب المهدي، فيلتقي هُوَ والهاشمي برايات سود... فيلتقي هُوَ والسُّفياني بباب إصطخر، فتكون ملحمة عظيمة».

وَهَذا المقطع يشير إلى شدّة مقاومة جيش السُّفياني بباب إصطخر، وهي نقطة التقاء جيش السُّفياني مَعَ الحسني أو الهاشمي، وهي نقطة التقاء محافظة خوزستان ومحافظة أصفهان؛ فتكون نهاوند ثانية، إلّا أنَّ هذه المرّة تكون الهزيمة لجيش السُّفياني، وهذه الرواية تُظْهِر أنَّ انكسار جيش السُّفياني في هذه الملحمة تكسر شوكة السُّفياني؛ لقوله اللَّذِي «فعند ذلك يتمنّى الناس المهدي ويطلبونه».

وَهَذا ما تُشير إليه الرواية الأُخرى الَّتِي منها هَذا المقطع: «بقتل كُل مَنْ اسمه مُحمَّد، وعليّ، وحسن، وحسين، وفاطمة، وجعفر، وموسى، وزينب، وخديجة، ورُقيّة بُغضاً وحنقاً لآل مُحمَّد ﷺ، وذلك لما يسصنع الهاشمي الذي يخرُج عَلَى أصحابه مِنْ المشرق، يقول [السُّفياني]: ما هَذا البلاء كُلّه وقتل أصحابي إلّا مِنْ قبلهم [بني هاشم]».

الرواية الثَّالثة: السُّفياني يفشل في البصرة

في إلزام الناصب (في ذيل خطبة البيان): «... فيأتي البصرة، فيقتل

⁽١) المتقي الهندي، عليّ، كنز العُمال: ج١٤، ص٥٨٨، ح٣٩٦٦٧. اليزدي، عليّ، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٧٣.

وتدلَّ هاتان الروايتان عَلَى أنَّ السُّفياني يُلاقي مُقاومة مجاميع مؤمنة، فلا تستتبّ له السيطرة على المناطق الَّتِي دخلها، بلْ يكون هُناك كَرُّ وفَرُّ، وَهَذا يعطي استراتيجية ثانية، وهي الرفع بَعْدَ الاستراتيجية الأُولى الَّتِي هي الدفع، أي: دفع سيطرته قبل السيطرة. فكلا الاستراتيجيتين دالّتان عَلَى لزوم شدَّة المقاومة وصلابتها حدوثاً وبقاءً، وفي كُلّ الظروف، وأنْ لا تهدأ مجاميع المؤمنين عَنْ المُقاومة، حتَّى لو تحقّق لجيش السُّفياني سيطرة نسبية في بعض المناطق؛ فإنَّ ذلك لا يعني بقاء تلك السيطرة والقدرة له عَلَى تلك المناطق عَلَى درجة ووتيرة واحدة، بلْ بالإمكان إضعافها وإزالتها، وهذه الدلالة نجدها في روايات كثيرة دالّة عَلَى هشاشة بقاء سيطرة السُّفياني فيها يسيطر عليه مِنْ مناطق، وَهَذا مفتاح أمل لبقاء ومسؤوليّة المقاومة والمواجهة لمشروعه.

الرواية الرَّابعة: السُّفياني ضعيف في عاصمته

عَنْه عَلِيدًا وَا بعث السُّفيانِ إلى المهدي جيشاً فخُسف بهم البيداء، وبلغ ذلك أهل الشام قالوا لخليفته: قدْ خرج المهدي فبايعه وادخـل في طاعتـه وإلّا

⁽١) اليزدي، علي، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٦٥.

قتلناك. فيرسل إليه بالبيعة ويسير المهدي حتّى ينزل بيت المقدس...»(١).

وهذه الروايات تشير إلى هساشة سيطرة السُّفياني وقاعدت حتى في عاصمة دولته، فضلاً عَنْ بقية المناطق الَّتِي يحاول السيطرة عليها، فإنَّ تَزَلزُل سيطرته ونفوذه فيها أضعف بكثير حتى بَعْدَ سيطرته، وَهَذا ما أكّدنا عليه مِنْ وجود دلالة - في كثير مِنْ الروايات - على أنَّ مشروعه وإنْ كَانَ في بدو الصخب العسكري له مرعب إلّا أنَّه هش ثباتاً، ويتزلزل بسرعة ومسارعة؛ لأنَّ طبيعة تمددة وتوسّعه مِنْ قبيل فورة، شرعان ما تتبدد فقاعتها.

الرواية الخامسة: أهلُ مكَّة يقومون بواجبهم

عَنْ كعب الأحبار: «... وإذا خرج السُّفياني... ويكثر القتل في الدُّنيا، فعند ذلك يجتمعون أهل مكة إلى السُّفياني يخوِّفونه عقوبة الله (عَزَّ وَجَلَّ) فيأمر بقتلهم وقتل العُلهاء والزُّهاد في جميع الآفاق، فعند ذلك يجتمعون إلى رجل مِنْ قريش له اتصال برسول الله عَلَيُهُ لهلاك السُّفياني ويتصل بمكّة، ويكونون عَلَى عدد أهل بدر - ثلاثهائة وثلاثة عشر رجلاً - ثمَّ تجتمع إليه المؤمنون عدد أهل بدر ثلاثهائة وثلاثة عشر رجلاً، ثمَّ تجتمع إليه المؤمنون وينكسف القمر ثلاث لبالي متواليات، ثمَّ يظهر المهدي بمكّة...»(").

وفي هذه الرواية إشارة إلى أنَّ أهل مكة ضدّ السُّفياني، وأنَّ أغلب أهلها يقومون بمسؤولية التصدّي لحركة السُّفياني؛ حيث إنَّهم يأتونه ويتكلّمون بكلمة الحقّ عِنْدَ السُّفياني (الجائر) وينذرونه مِنْ عقوبة الله، بـلْ إنَّ الهاشميين في مكَّة والمدينة يقاتلون جيش السُّفياني ويهزمونه شرَّ هزيمة، فَعَنْ حنش بـن

⁽١) المتقى الهندي، على، كنز العُهال: ج١٤، ص٥٨٩، ح٣٩٦٦٩.

⁽٢) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٠٨.

عبد الله سمع ابن عباس (رض) يقول: «يبعث صاحب المدينة إلى الهاشميين بمكة جيشاً فيهزموهم، فيسمع بذلك الخليفة بالشام؛ فيقطع إليهم بعثاً فيهم ستهائة عريف، فإذا أتوا البيداء فنزلوها في ليلة مُقمرة أقبل راعي ينظر إليهم ويعجب... فينصرف إلى غنمه، ثمَّ يرجع فلا يرى أحداً فإذا هُم قد خُسف بهم...»(١٠).

عَنْ أَبِي هريرة، عَنْ رسول الله ﷺ: ﴿ يَخُرُج رَجِلَ يُقَالَ لَهُ: السُّفيانِ فِي عَمَى دمشق، وعامَّة مَنْ يتبعه مِنْ كلب، فيقتل حتّى يبقر بطون النساء، ويقتل الصبيان، فتجمع لهم قيس فيقتلها حتّى لا يمنع ذنب تلعة، ويخرج رجل مِنْ أهل بيتي في الحرّة فيبلغ السُّفياني، فيبعث إليه جنداً مِنْ جُنده فيهزمهم، فيسير إليه السُّفياني بمَنْ معه حتّى إذا صار ببيداء مِنْ الأرض خُسف بهم، فلا ينجو منهم إلّا المُخر عنهم»(٢).

والعبارة المُهمّة في هَذا المجال هي: «ويخرج رجل مِنْ أهل بيتي في الحرّة فيبلغ السُّفياني، فيبعث إليه جُنداً مِنْ جُنده فيه زمهم»، وهي دالّة عَلَى أنَّ المسؤوليّة والفريضة لا تسقط عَنْ بلد مِنْ البُلدان، فالكُلّ مسؤول ومُكلَّف بالدّفاع عَنْ حرمات الدِّين؛ حيث يستهدفها مشروع السُّفياني، لا أنَّه يُرفض بالتخاذل والتخلّي والهروب عَنْ المسؤوليّة.

الرواية السَّادسة: بطولة أهل الكوفة

في تفسير الطبري: حدَّثنا عصام بن روَّد بـن الجـرّاح، قـال: حـدّثنا أبي

⁽١) المروزي، ابن حمّاد، الفتن: ج١، ص٢٠٢.

 ⁽٢) الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله، المستدرك: ج٤، ص٠٢٥. المتقي الهندي، عليّ،
 البرهان في علامات مهدي آخر الزمان: ص١١٣٥، عَنْ المستدرك.

وهذه الرواية بهذا المضمون وَرَدَتْ مِنْ طُرِقِ عديدة مَعَ تغير في بعض عباراتها، وكلّها مَعَ ذلك التغير أُوردت - في تفاسير العامَّة - لتفسير الآية الكريمة المُتقدِّمة، وهذه الرواية أيضاً أوردها الطبرسي في مجمع البيان (٢) مُرسلاً عَنْ حذيفة بن اليهان، وبنفس هَذا المضمون وردت روايات كثيرة عَنْ الباقر والصادق اللَّهِ ، والذي يهمنا مِنْ الرواية عبارتان:

الأولى: «فينحدرون إلى الكوفة فيُخرِّبون ما حولها، ثمَّ بخرجون متوجهين إلى الشام».

الثّانِية: «فتخرج راية هُدى مِنْ الكوفة، فتلحق ذلك الجيش منها عَلَى الفئتين، فيقتلونهم فلا يفلت منهم مُخبر».

⁽۱) الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ج٢٢، ص١٢٩. المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٧٥.

⁽٢) أُنظر: الطبرسي، مجمع البيان في تفسير القرآن: ج٨، ص٢٢٨. وقـال: أورده الثعلبـي في تفسيره، وروى أصحابنا في أحاديث المهدي، عَنْ أبي عبد الله وأبي جعفر الليظا مثله.

والعبارة الأُولى تَدلَّ بظاهرها عَلَى انكسار جيش السُّفياني في العراق قَبل دخوله الكوفة، بلُ ظاهر الرواية أنَّه ينكفئ راجعاً إلى الشام، فضلاً عَنْ أنْ يتوجّه إلى المدينة، ولا تنافي بين مفاد هذه الرواية وكثير مِنْ الروايات الأُخرى الدالة عَلَى دخول جيش السُّفياني الكوفة وتوجّهه بَعْدَ ذلك إلى المدينة والبصرة وغيرهما، كخراسان.

ووجه عدم المنافاة: أنّه تُحمل هذه الروايات عَلَى اختلاف المقادير والقدر تجاه مصير جيش ومشروع السُّفياني بحسب تحمّل وقيام المؤمنين بمسؤولياتهم، فبقدر ما يقومون به مِنْ أداء المسؤولية والواجب يحصل إخفاق في مشروع السُّفياني، وإنَّ الإخفاق في مشروعه مُقدّر عَلَى تقادير مُخْتلِفة، ففي بعضها أنّه لا يظفر بَعْدَ الشام إلّا بشهال العراق ثمَّ ينكفئ، وفي بعضها بالكوفة فينكفئ، ويتجه للمدينة بمقاومة أهل البصرة وجنوب العراق، وفي بعضها إلى شيراز، باب إصطخر - أي: أصفهان - فينكفئ ويُكسر جيشه وفي بعضها إلى شيراز، وهذه كُلّها لا تضارب بينها، وإنَّما تُبيِّن مقادير مُخْتلِفة لما يبرم الوقوع عَلَى أحدها، وتنبّه عَلَى ضرورة القيام بالمسؤولية وتحمّلها وحسن تدبير أدائها بفطنة، وأنَّ المجال والباب للمقاومة وصدّ مشروع السُّفياني مفتوح عَلَى مصراعيه أمام خيارات مُتعدّدة.

مِنْ جهة أُخرى تنصيص وفيه (البَداء) يأخذ مساحات مُتحرِّكة وليست جامدة، ولفظ (البَداء) مفاده أنَّ التقدير مُتحرِّك غَير جامد عَلَى حدَّ ومدى واحد؛ وبالتالي فروايتان مِنْ روايات البداء في السُّفياني حاكمة عَلَى طوائف الروايات ومُفسِّرة لوجه الاختلاف، كما هُوَ الحال في قبضية قوم يونس الثَّلِا أخبره الله بعذابهم، ثمَّ بعدما تضرّعوا بَدا فيهم، وكذلك قوم نوح الشِّا، حَيْثُ

٣١٢التوحيد في المشهد الحسيني

حصل فيهم البكداء مرّات كثيرة قبل زمن حصول الطوفان.

وأمّا العبارة النّانية: «فتخرج راية مُدى مِنْ الكوفة...»، فهي صريحة في أنّ أهل الكوفة - أو أهل الفرات الأوسط عموماً - إذا قاوموا جيش السُّفياني قبل وصوله إلى المدينة أو مناطق أُخرى فيلا تقوم له قائمة، كما تُبيِّن هذه الروايات أنَّ الدِّفاع عَنْ القباب المُقدَّسة لا يتمُّ عِنْدَ حدود مُدنها، بـل الدِّفاع الضامن لأمنها هُوَ بالتقدُّم لمواجهة السُّفياني في عقر داره، بـل إنَّ الدِّفاع عَنْ الخرمين الشريفين بيت الله الحرام ومسجد وقبر النَّبي عَيَّلُهُ، وقبر فاطمة الزهراء على وقبور أثمّة البقيع على إنَّا يتمُّ بمقاومة وكسر جيشه في العراق والشام لا بفتح المجال له لينفلت ويتقدّم باتمّاه الحجاز ليهتك الحُرمات وليهدم المُقدَّسات.

البَداء في خاتمة السُفياني

وحتى إنَّ خاتمة السُّفياني قابلة للبَداء ويمكن هُنا أنْ نُورد عِدَّة مقاطع مِنْ عِدَّة روايات، تُشير إلى أنَّ خاتمة السُّفياني بالقتل مُردّدة بين عِدَّة أماكن؛ ممّا يدلُّ عَلَى أنَّ إمكان البَداء حتى في مكان قتله، وبالتالي هُ وَ يُشير إلى ضيق أو سعة حركته، فيبقى أمر السُّفياني في تفاصيل حركته قابل للبَداء، فتتضيق حركته وتُقهر في عقر دارها إذا قام المؤمنون بمسؤوليّاتهم، ففي الرواية عَنْ النَّبِي عَلَيْ قال: «لتتركنّ المدينة أحسن ما كانت حتى يجيء الكلب فيشغر عَلى سارية المسجد... ثمَّ تسير خيل السُّفياني تُريد مكّة... فيُخسف بهم... ويأتي البشير المهدي وَهُوَ بمكّة، فيخرج معه اثنا عشر ألفاً، فهم الأبدال والأعلام حتى يأتي المباء (المياه) فيأسر السُّفياني ويغير عَلَى كلب...»(۱).

وكذلك عَنْ جرّاح، عَنْ أرطأة، قال: «يدخُل الصخري^(٣) الكوفة...

⁽١) البلخي، أحمد بن سهل، البدء والتاريخ: ج٢، ص١٧٨-١٧٩.

⁽٢) المروزي، نعيم بن حمّاد، الفتن: ص٢١٥. المتقي الهندي، عليّ، البرهان في علامات مهدى آخر الزمان: ص١٢٣، عَنْ الفتن.

⁽٣) الصخري هُوَ (السُّفياني) نسبة إلى صخر جدّ بني أُميّة.

فإذا تشافت الخيلان ولّت كلب أدبارها وأُخذ الصخري فيُـذبح عَـلَى الـصفا المُعترضة عَلَى وجه الأرض عِنْدَ الكنيسة الَّتِي في بطن الوادي...)(١).

وأيضاً عَنْ أبي هريرة، عَنْ النَّبِي ﷺ: ﴿إِنَّ المهدي والسُّفياني وكلباً يقتتلون في بيت المقدس حين يستقبله البيعة، فيؤتى بالسُّفياني أسيراً فيُامر به، فيُذبح عَلَى باب الرحبة، ثمَّ تُباع نساؤهم وغنائمهم عَلَى درج دمشق، (٢).

وهذهِ الروايات الأربع - الَّتِي ذكرنا منها موضع الشاهد- يتّضح منها الاختلاف في كيفيّة خاتمة السُّفياني، وَهُوَ إشارة لإمكان البَداء فيها.

⁽۱) المروزي، نعيم بن حمّاد، الفتن: ص٢١٨. المتقي الهندي، عليّ، البرهان في علامات مهدى آخر الزمان: ص١٢٥-١٢٦.

⁽٢) المروزي، نعيم بن حمّاد، الفتن: ص٢١٦. أنظر: الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله، المستدرك: ج٤، ص٤٣١. المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٨٤، عَنْ المستدرك.

أمرهم ﷺ بالوجوب العيني والتعيُّي لتصدي شيعة العراق بالخصوص للسُفياني بقوّة وحزم

إنَّ الأئمة عليه بالنسبة للانخراط في بعض الرايات الشيعية الحقة يوجبون الانخراط فيها ومناصرتها وغير ذلك، وحينها تذكر مناصرة الحركات المهدوية في مناطق كثيرة لا تركّز عَلَى ضرورة مناصرة راية الحقّ فيها ولم تصف المتخاذل بأنَّه عاص، فعَنْ أبي جعفر الله الله الله المتعادل بالمسرق يطلبون الحقّ فلا يُعطونه ... قتلاهم شُهداء، أما إنِّ لو أدركت ذلك لأبقيتُ نفسى لصاحب هَذا الأمر»(۱).

أمًّا في العراق، فالأمر عيني تعيُّني، وواجب وفريضة كُبرى، بحيث يكون التخلَّف عنها يوسم المتخاذل بوصف العصاة إلى يوم القيامة، ولم يكن التعبير بهذهِ الشهادة والتأكيد في الروايات الَّتِي ذكرت البلدان الأُخرى، ففي رواية عقد الدرر المُتقدِّمة: «ثمَّ يدخُل الكوفة فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلتحق به وَهُم أشرَّ خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله شُهداء، وفرقة تلحق الأعراب وَهُم العصاة»(٢).

والروايات الَّتِي ذكرت أنَّ المؤمن يخفي نفسه إنَّما يتوسَّل الهروب أو الاختفاء إذا وصلت المرحلة إلى دخول جماعات السُّفياني وغلبتهم؛ حيث

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٢٨٢، باب١٤، ح٥٠.

⁽٢) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر في أخبار المنتظر: ص٧٧.

٣١٦.....التوحيد في المشهد الحسيني

يكون التصدي لهم يعرض المُؤمن لله للاك بلا أدنى فائدة تُذكر، فينبغي التوسُّل بالهروب لأجل جمع القوى والاصطفاف مَعَ الحركات المُحقّة، لأجل مواجهة جيش السُّفياني، أمَّا في غَير هَذا الفرض فالوظيفة الأصليّة هي المُقاومة والدُفاع.

الشعوب كُلّها ضدّ السّفياني

في الرواية عَنْ حذيفة، عَنْ النّبِي عَلَيْ أَنّه قال: «إذا دخل السّفياني أرض مصر أقام فيها أربعة أشهُر يقتل ويسبي أهلها، فيومئذ تقوم النائحات، فباكبة تبكي على استحلال فرجها، وباكية تبكي على ذهّا بعد عزّها، وباكية تبكي على قتل أولادها، وباكية تبكي شوقاً إلى قبورها» (۱٬) قتل أولادها، وباكية تبكي شوقاً إلى قبورها» (۱٬) وكذلك عَنْ علي الله قال: «إذا خرجت خيل السّفياني إلى الكوفة بعث في طلب أهل خراسان، ويخرج أهل خراسان في طلب المهدي فيلتقي هُو والسّفياني والهاشمي برايات سود، عَلَى مقدمته شعيب بن صالح، فيلتقي هُو والسّفياني بباب إصطخر، فتكون ملحمة عظيمة، فتظهر الرايات السود، وتهرب خيل السّفياني، فعند ذلك يتمنّى الناس المهدى ويطلبونه (۱٬).

وقال المتقي الهندي في كنز العمّال: «إذا بعث السُّفياني إلى المهدي جيساً فخُسف بهم بالبَيداء وبلغ ذلك أهل الشام قالوا لخليفتهم: قـدْ خـرج المهدي فبايعه وأدخل في طاعته وإلّا قتلناك. فيرسل إليه بالبيعة ويسير المهدي حتّى ينزل بيت المقدس وتُنقل إليه الخزائن...»(٣).

⁽١) المروزي، نعيم بن حمّاد، الفتن: ص١٥٨.

⁽٢) المتقي الهندي، عليّ، كنز العُمال: ج١٤، ص٥٨٨، ح٣٩٦٦٧. المروزي، نعيم بن حمّاد، الفتن: ص١٩٦١. اليزدي، عليّ، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٧٣.

⁽٣) المتقي الهندي، عليّ، كنز العُمال: ج١٤، ص٥٨٩، ح٣٩٦٦٩.

وهذه الروايات وأمثالها روايات أخرى كثيرة تشير إلى أمور أهمتها:

أوَّلاً: إنَّ اللَّذِن العربية بجملتها ضد السُّفياني إلّا قلّة مِنْ المؤيدين لحركته؛ لذلك هُوَ يَخرِّب المدن ويقتل الناس، ولو كَانَ الناس معه فلهاذا يبقى في مصر أربعة أشهر يقتل أهلها ويسبي نساءها، كذلك المدينة المنوَّرة الَّتِي يتصوّر الناس أنَّها أُموية أو وهابيّة، حيثُ ظهرَ مِنْ الرواية المتقدِّمة أنَّها ضدّه؛ لأنَّه يقتل أهلها، بلْ حتّى أهل الشام ضدّه، لأنَّهم المتقاهرون ضدّه: أنْ ادخلُ في بيعة المهدي الله فيبايع مُكرها، بلْ يصل الأمر أنْ يُهدد بالقتل مِنْ قِبَلهم، وَهَذا دليل عَلى عدم سيطرته وضعفه وقلّة تأييده مِنْ قِبَل الشعوب في المنطقة.

ثانياً: مِنْ جهة أُخرى بيَّنت عِدَّة روايات هزائمه المُتكرّرة، ومنها هزيمته أمام رايات أهل خراسان والبصرة، وهي مسؤوليّة كُبرى عَلَى عاتق المؤمنين أمام هذه الحركات الضالّة المُضِلّة، الفاسدة المُفسِدة، القويّة ظاهراً، الضعيفة واقعاً، بل إنَّها مسؤوليّة تتحمّلها حتّى ملائكة الساء، كما في الرواية عَنْ أمير المؤمنين الله ويخرج السُّفياني وبيده حربة ويأمر بالمرأة فيدفعها إلى بعض أصحابه فيقول له: افجر بها في وسط الطريق. فيفعل بها، ثمَّ يأمر ببقر بطنها ويُسقط الجنين مِنْ بطن أُمّه، فلا يقدر أحد ينكر عليه ذلك، قال: فعندها تضطرب الملائكة في الساوات، ويأذن الله بخروج القائم مِنْ ذرّيتي، وَهُوَ صاحب الزمان، ثمَّ يشيع خبره في كُلِّ مكان، فينزل حينت في جبرائيل عَلى صخرة بيت المقدس، فيصبح في أهل الدُنيا: قدْ جاء الحقّ وزهق الباطل، إنَّ الباطل كَانَ زهوقاً...»(۱۰).

⁽١) اليزدي، على، إلزام الناصب في إثبات الحجّة الغائب: ج٢، ص١٧٣.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٣١٩

فيظهر مِنْ ذلك أنَّ القضية تتدخل فيها الملائكة وتضج إلى الله، أو تقف إلى جانب مَنْ يُحارب السُّفياني، وتكون تلك الفتن - والإفساد الذي يحدثه اللعين ويهتز له عرش الرحمن- تعجيلاً في خروج مولانا المهدي صاحب العصر والزمان اللهدي العصر والزمان اللهدي صاحب العصر والزمان اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي العصر والزمان اللهدي الهدي اللهدي الهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهدي اللهد

٣٢٠ التوحيد في المشهد الحسيني

الرايات المناهضة لمشروع السفياني

القيام بالمسؤولية

عَنْ أَبِي عبد الله على قال: «خروج الثلاثة - الخراساني والسُفياني والسُفياني والبياني- في سنة واحدة، في شهر واحد، في يوم واحد، وليس فيها راية بأهدى مِنْ راية اليهاني يهدي إلى الحق»(١).

عَنْ أَبِي بصير، عَنْ أَبِي جعفر مُحمَّد بن علي ﷺ أنَّه قال: «خروج السُّفياني واليهاني والخراساني في سنة واحدة، وشهر واحد، وفي يوم واحد، نظام كنظام الخرز يتبع بعضه بعضاً، فيكون البأس مِنْ كُلِّ وجه، ويل لَِنْ ناوأهم»(٢).

عَنْ عبيد بن زُرَارة، ذُكر عِنْدَ أبي عبد الله الله السُفياني، قال: «أَتَى يَخْرُج ذلك ولم يخرُج كاسر عينه بصنعاء»(٣).

وهذه الروايات بمجموعها تُشير إلى أنَّ هُناك مَنْ يتحمّل المسؤولية، نَعَمْ هي تُبيِّن أنَّ اليهاني رايته أهدى، وبذلك هي تدفع المؤمنين للقيام

⁽۱) المفيد، محمد بن محمد، الإرشاد: ج٢، ص٣٧٥. الطوسي، محمد بن الحسن، الغيسة: ص٢٤٤، ص٤٤٦. الطوسي، الفضل بن الحسن، إعلام الورى بأعلام الهدى: ج٢، ص٨٤٤.

⁽٢) النعمان، محمد، الغيبة: ص٢٦٤.

 ⁽٣) النعماني، محمد، الغيبة: ص٢٨٦. المجلسي، محمد باقر، بحمار الأنوار: ج٢٥، ص٥٤٢.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٣٢١

 ٣٢٢ التوحيد في المشهد الحسيني

الرايات الممهدة للسفياني

عَنْ جابر الجعفي، قال: سألت أبا جعفر عَـنْ الـسُّفياني، فقــال: «وأنّـى لكم بالسُّفياني حتّى يخرُج قبله الشيصباني، يخرُج مِنْ أرض كوفــان، ينبـع كــها ينبع الماء، فيقتل وفدكم، فتوقّعوا بَعْدَ ذلك السُّفياني وخروج القائم ﷺ، (۱۰).

وعن علي بن أبي حمزة، قال: رافقت أبا الحسن موسى بن جعفر الله بين مكة والمدينة، فقال لي يوماً: «يا علي، لو أنَّ أهل السهاوات والأرض خرجوا على بني العباس، لسقيت دماؤهم الأرض حتّى يخرُج السُّفياني. قلت له: يا سيّدي، أمره مِنْ المحتوم؟ قال: نَعَمْ. ثمَّ أطرق هُنيئة، ثمَّ رفع رأسه، وقال: مُلك بني العباس مكر وخداع، يذهب حتّى يُقال: لمْ يبقَ منه شيء. ثمَّ يتجدّد حتّى يُقال: ما مرَّ به شيء»(").

فهذه الروايات وغيرها تُؤكِّد أنَّ قبل حركة السُّفياني هُناك حركات ضالّة ومضلّة وباطلة تَفتِن المؤمنين، وكأنَّها تُشير إلى أنَّ السُّفياني نتيجة سلبية متولِّدة مِنْ سلبية أُخرى؛ وهي عدم قيام المؤمنين بمسؤولياتهم تجاه أنفسهم وتجاه المُجْتَمع، بالتصدي لتلك الحركات ووأدها في مهدها، ولعدم توعية المُجْتَمع للقيام بمسؤوليته بالتحرُّك الصحيح والتصرُّف المُتقن.

⁽۱) النعمان، محمد، الغيبة: ص ٣١٤. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٠، ص ٢٥٠.

⁽٢) النعاني، محمد، الغيبة: ص ٣١٤. الحر العاملي، محمد بن الحسن، إثبات الهداة: ج٣، ص ٧٤٠.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٣٢٣

الشيصباني

الأوصاف للحركات التي قبل السُّفياني (المعروف) عديدة، بعض الحركات يصفها المعصوم الله بحركة السُّفياني، ومِنْ الواضح أنَّه ليس اسهاً للسُّفياني الذي قُبيل ظهور الإمام الله وهُناك حركة الأصهب والأبقع وغيرهما.

وأيضاً حركة الشيصباني، وهذا الوصف لعلَّه - والله العالم- وصف مُركّب مِنْ كلمتين دُمجتا في كلمة واحدة، والكلمتان هُما (شيطان، صبي)؛ فتصير (شيصبان)، كها هو موجود في كثير مِنْ المُصطلحات، فمثلاً: يدمجون الزمان مع المكان فتصير (زمكان). فالتتيجة أنَّ حكومة شيصبان حكومة شيطانية صبيانية، لا تُحسن التصرُّف كالصبي، وتنحدر في مهاوي الفسق والفجور والرذيلة كالشيطان، وبطابع مُراهق انفلاتي نحو الوجوم، وهذه الحُكومة مُقدِّمة وأرضية لفجور وفسق ودمار وتقاعس أكبر بواسطة تسلُّط السُّفياني.

حكومة بني العباس

كذلك حكومة بني العباس، فالإمام موسى بن جعفر الله يقول في الرواية المُتقدّمة: «إنَّ ملكهم لقائم»، ومِنْ الواضح أنَّه لا يقصد أشخاصهم ولا أولادهم؛ لأنَّه يقول ملكهم، أي: حكمهم وسياستهم، فحكمهم وسياستهم قد بُنيت وأُسست على (الرضا مِنْ آل مُحمَّد)، ولكنَّه مُجرَّد شعار ليس فيه إلّا الحُداع والتضليل الإعلامي، وكأنَّ كُلِّ حكومة تُوسس بنيانها على ذلك الشعار انتهازاً لغرض الوصول للحكم؛ لأنَّ الأرضية العامّة للمُسلمين تهتف بأهل البيت عليه الأجل ذلك كلّه يُسمّيها المعصوم الله حكومة بنى العباس.

فالمُستشعر مِنْ لسان الروايات أنَّ المؤمنين وجماعتهم إذا لم يقوموا بالمسؤولية المُلقاة على عاتقهم، ولم يُدركوا بوعي - وهمّة عالية وبُعد في النظر عُمقَ الخطر المُحدق بهم فسوف تستمر حكومات المكر والخداع والتضليل الإعلامي، وكذلك الحكومات الشيطانية التي لا تُحسن التصرُّف بالتسلُّط عليها، وسيذوقون الذلّ والهوان، ثمَّ يدخلون فيها هو أتعس، وهو تسلُّط السُّفياني، فهذا لا يكون حتماً عليهم إلّا بتلك المُقدّمات المُهيأة لأشرُّ وأقسى حكومة عرفها تاريخ البشرية، فالمعصوم المُلِلِّ حينها يُفصّل في تعاقُب الحكومات الباطلة (شيصباني، بني العباس، سفياني)، ليس ذلك نبوءة فلكية، بل هو ما قدّمناه سلفاً، من أنَّه قراءة هدفها التوصية، وإيجاد الوعي في كيفية بل هو ما قدّمناه تعالى: ﴿إنَّ الله لاَ يُعَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَقَّ يُعَيِّرُواْ مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ (۱).

(١) الرعد: آية ١ ١.

شخصيّات في مسرح الظهور

نفاق الإيمان (البترية)

نعَنْ سدير، قال: «دخلتُ على أبي جعفر الله ومعي سلمة بن كهيل، وأبو المُقدام ثابت الحدّاد، وسالم بن أبي حفصة، وكثير النواء، وجماعة معهم، وعند أبي جعفر الله أخوه زيد بن علي الله فقالوا لأبي جعفر الله نتوتى علياً وحسناً وحسناً، ونتبرأ مِنْ أعدائهم؟ قال: نعم. قالوا: نتولى أبا بكر وعمر، ونتبرأ من أعدائهم! فالتفت إليهم زيد بن علي، قال لهم: أتتبرؤون مِنْ فاطمة؟! بترتم أمرنا بتركم الله! فيومئذ سُمّوا البترية»(١).

وهُناك مِلَلٌ ونِحَلٌ كثيرة شبيهة بمسلك البترية كالسليهانية وغيرهم، ولكن ذكرنا البترية؛ لأهميّة هذا العنوان ووضوحه من جهة، وسلوك بعض المحسوبين على الشيعة اليوم هذا المسلك مِنْ جهة أُخرى، ومِنْ جهة ثالثة إنَّ روايات آخر الزمان تذكر فرقة البترية ضمن المحاربين للإمام المُنَّةُ، كما سَنُمُّن.

⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، اختيار معرفة الرجال: ج۲، ص٥٠٥. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٦٩، ص٨٧٨.

أمًّا أسباب انحراف البترية فكثيرة منها:

أ) إنهم فرقة مِنْ فرق الزيديّة والمعروف أنَّ فرق الزيديّة ترى أنَّ الإمامة لَمِنْ يقوم بالسيف، وهم حريصون على إنهاض جميع الأُمّة؛ ومِنْ هُنا تُحاول السُّلطة تفكيكهم بالمكر والحيلة، بواسطة إحراجهم حول موقفهم مِنْ الشيخين، فإذا قالوا: نحنُ براء مِنْ الشيخين ونهج السقيفة، فسوف تضعف شعبيتهم وتصطف جماهير سنة الخلافة مع السُّلطة القائمة؛ فلذا تركوا البراءة مِنْ الشيخين. بلْ هُم روّجوا المنهج التلفيقي بين الأُمّة، وهو منهج جامع يجمع بين منهاج أهل البيت بالله وولاية منهاج السقيفة؛ غرضه الحصول على الخضوة الجماهيرية عِنْدَ الجميع (شيعة وسنة).

ب) إنَّ البراءة مِنْ أعداء آل البيت عليه والتخطئة لمنهج الجُمهور عبء ثقيل لا يمكن لكلِّ أحد تحمله، لارتفاع ضريبته؛ فإنَّ سواد الناس الأعظم يميل إلى الدَّعة والراحة والقعود عَنْ تحمُّل المسؤولية، وبالتالي تصعب وتثقُل البراءة والتبري، وتتولَّد الانهزامية والتقهقر النفسي والفكري، وبالتالي التخلِّ عَنْ إنكار المُنكر وتخطئة الباطل، ويكتفون في تعذير ذمّتهم بالتمسك بولاية أهل البيت عليه ومودّتهم؛ إرضاء لمحاسبة المضمير واكتفاء منهم بعدم التنكر لمقامات أهل البيت عليه في القُرآن والسنة.

على طرفي نقيض

إنَّ ظاهرة التلفيق بين منهاج أهل البيت عليه والمناهج الأُخرى - وعدم التبري والبراءة مِنْ تلك المناهج والمدارس المناوئة لأهل البيت عليه - هي ظاهرة تتكرّر كظ اهرة المُقصّرة والمارقة، وهي في كُلّ عصر تأخذ ألواناً وأشكالاً ومُسمّيات مُخْتلِفة تحت أُطر الوحدة والتقريب بين المذاهب، وتحت

أُطر وذرائع مُخْتلِفة أُخرى.

في مقابل هذا التيار المُخلِّط نرى هُناك تياراً مصادماً يُشدِّد على الفصل والتمييز بين مدرسة أهل البيت عليه والمدارس الأُخرى، ويحصر التبعيّة والمرجعيّة الشرعيّة الإلهية بأهل البيت عليه (وهوما يُعرف بالتوليّ) وسلبها، ونفي الصلاحية عَنْ بقية المدارس، وتخطئة المسارات المباينة للعترة (وهو ما يُعرف بالتبرّي)، وقد طُعن على هذا التيار الثاني بالتشدّد والغلو في أهل البيت عليه . وهذا التجاذُب بين الظاهرتين جدلية تتكرّر في الأزمنة المُختلفة، وهي قائمة في الزمان الحاضر أيضاً، ورُبَّا يُبرِّر التيار الأوَّل بمنهجه المزجي والتلفيقي بجملة مِنْ الذرائع، كما أنَّه قدْ تُسجّل على التيار الثاني جملة مِنْ المؤاخذات؛ بسبب صراحته الصارخة وعدم مداراته، وعدم اتخاذه أسلوب الرُّفق واللّين في تبيين الحقائق، ومفاجأة الوسط العام بخطاب لم تتهيأ له الذهنية العامّة في الوسط الخاص فضلاً عَنْ الوسط العام.

وهُناك أسباب عديدة لتجدّد ظاهرة البترية في كُلّ جيل:

- ١) السطحيّة وعدم العمق والغور في حقيقة أهل البيت الشير.
- ٢) روح الانهزام أمام سيطرة وتسلُّط المذاهب الإسلاميَّة الأُخرى.
- ٣) التأثّر أمام السيل الإعلامي السلطوي المتكرّس عبر التأريخ في
 بطون الكتب، وأعماق الأذهان في الأجيال المُزيّفة للحقائق.

ويظهر مِنْ جملة مِنْ النصوص أنَّ هذه الظاهرة - البترية - تستمر حتّى ظهور الإمام المهدي الله في الوسط الشيعي كحالة نفاقية في الإيهان.

فقد روى الطبرسي في دلائل الإمامة - في باب وجوب معرفة القائم-بإسناده عَنْ الحميري ... «عَنْ أبي الجارود، عَنْ أبي جعفر اللهِ ، قال: سألته: متى يقوم قائمكم؟ قال: يا أبا الجارود، لا تدركون ... ويسير إلى الكوفة، فيخرج منها ستة عشر ألفاً مِنْ البترية شاكّين في السلاح قُرّاء القُرآن، فُقهاء في الدين، قد قرحوا جباههم، وشمروا ثيابهم، وعمهم النفاق، وكلّهم يقولون: يا بن فاطمة، ارجع لا حاجة لنا فيك. فيضع السيف فيهم على ظهر النجف عشية الإثنين مِنْ العصر إلى العشاء، فيقتلهم أسرع مِنْ جزر جزور، فلا يفوت منهم رجل، ولا يُصاب مِنْ أصحابه أحد، دماؤهم قربان إلى الله (١٠).

وروى المُفيد في الإرشاد بهذا اللفظ، قال: روى أبو الجارود، عَنْ أبي جعفر الله - في حديث طويل - «إنّه إذا قيام القيائم الله سيار إلى الكوفة، فيخرج منها ببضعة عشر ألف نفس - يُدعون البترية - عليهم السلاح، فيقولون له: ارجع مِنْ حيث جئت؛ فلا حاجة لنا في بني فاطمة. فيضع فيهم السيف حتّى يأتي على آخرهم، ويدخُل الكوفة فيقتل بها كُلّ مُنافق مُرتاب» (").

وهذا الخبر يُشير إلى تكرُّر هذه الظاهرة واستمرارها في الوسط الشيعي إلى عام الظهور، وأنَّ أصحاب هذا التيار البتري التوفيقي التلفيقي يعتمدون المسحة العلميّة، ويتضرّعون بالمبررات الفقهية لهذا المنهج، ونداؤهم وخطابهم القائم على ببني فاطمة إشارة إلى نهج فاطمة على الإنكار على مسار السقيفة، والبراءة مِنْ الانحراف، فكأنَّ الميزان المائز لهم رفض التبرّي مِنْ أعداء فاطمة على كما أنَّهم في بداية أمرهم أنكروا البراءة مِنْ المسيخين، وأظهروا البراءة مِنْ أعدائهما، فالتفت إليهم زيد بن على في محضر أخيه

⁽١) الطبري، محمد بن جرير، دلائل الإمامة: ص٥٥٥.

 ⁽۲) المفيد، محمد بن محمد، الإرشاد: ج٢، ص٣٨٤. المجلسي، محمد باقر، بحمار الأنوار:
 ج٥، ص٣٣٨.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٣٢٩

الباقر الله وقال لهم: أتتبرؤون مِنْ فاطمة؟! بترتم أمرنا يبتركم الله. فيومني سُموا البترية (١) فعدم المعاداة مع الشيخين يأول إلى مُعاداة فاطمة؛ ولذلك يُخاطبون الحجّة للله «ارجع يا بن فاطمة، لا حاجة لنا فيك. أي: لا حاجة لنا في النهج الفاطمي الذي ينطلِق مِنْ البراءة لأعداء آل مُحمَّد عَلَيْهُ.

⁽١) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، اختيار معرفة الرجال: ج٢، ص٥٠٥.

٣٣٠ التوحيد في المشهد الحسيني

الغاية مِن استعراض روايات سنة الظهور

سؤال يُطرح بإلحاح: إنَّه ما هي الغاية والهدف مِنْ بيان الأثمة لتفاصيل مشروع السُّفياني ورايته، ثمَّ للرايات المُناهضة - الشيعة - له المُناصرة لمشروع الإمام المهدي على بروايات مُستفيضة جداً.

فهل يُظن مِنْ ذلك أنَّ هذه الروايات لأجل السمر في تاريخ المُستقبل، والتفرُّج الجدِّاب للحديث المُثير للمشاهدين لمشهد تصويري، أو أنَّ هُناك حكمة وغاية مِنْ هذا التأكيد والإصرار في البيان مِنْ أئمة أهل البيت عِلَيْمَ بهذه الأحداث الخطيرة، الجواب في نقاط:

1) ليس هي مُجرَّد تكهنات يتنبّأ بها الكُهّان والعياذ بالله؛ ليحوزوا ويكسبوا موقع في قلوب المستمعين والقُرّاء، أو كما يفعله القصّاصون أو كتنبؤات المُنجّمين والفلكيين؛ لأجل كسب مودّة ومساحة من جمهور، بلْ إنَّ أثمة أهل البيت على أئمة دين، ووظيفتهم ومنصبهم الإلهي مِنْ الله تعالى هي تعليم الناس وإرشادهم إلى المسؤولية، والوظيفية المُلقاة على عاتقهم، فغاية كُلّ هذه الروايات هي بيان وتقرير المسؤولية والوظيفة الشرعيّة، ولزوم الالتزام بموقف وجدوى المنهاج الذي رسموه في ميدان العمل.

٢) وبعبارة أُخرى: إنَّ سِرّ استعراض هذه الروايات المُستفيضة المُتكاثرة لتفاصيل عسكريّة وأمنيّة، وإحداثيات جغرافيّة، وملفات سياسيّة، وملفات ومعلومات أمنية، عَنْ طبيعة حركة السُّفياني، ونقاط النضعف والقوة فيها، وكذلك في الرايات الشيعيّة المُناهضة لها، فهل يا ترى هذه معلومات قمر

صناعي عَنْ المُستقبل؟ كلا، بلْ هو دعوة للمؤمنين للاطلاع على هذه المعلومات ليرسموا لأنفسهم استراتيجية وبرنامج مقاومة ومواجهة، وهذه القراءة لنصوص علامات الظهور تختلف عَنْ القراءة السائدة لها كتنبؤات فلكية أو تكهنات كهان أو أبراج فلكية للمنجمين.

") إنَّ فحوى مفاد هذه الروايات - التي رُبَّها تكون متواترة حول ملامح آخر الزمان وعلامات الظهور - هي كتنبؤات القُرآن عَنْ المعاد والقبر والقيامة؛ لغاية تحشيد الحِمم والإرادات والعزائم للقيام بالمسؤولية، وتخطيط برنامج يقوم بعبء ضخامة الحدث: «ونصرتي لكم مُعدّة»(۱) - وهذا النص ورد مُستفيضاً في زياراتهم - سواء في جانب الملف الأمني، أو العسكري، أو التعبوي للنفوس، ولحاس الهمم، أو في الملف السياسي، أو في الملف العقدي والفكري والإيديولوجي في الملفات الأُخرى مِنْ الرعايات الحزمية التي يلزم على المؤمنين النهوض بها.

٤) سيأتي في الروايات الدعوة الأكيدة لجيوش المقاومة في كُل المناطق وتشكيل مجاميع المواجهة، سواء قبل مجيء عساكر السُّفياني أو بَعْدَ مجيئها، لا سيّما أنَّ الروايات تُشير إلى إمكانية تغيير القضاء والقدر والبداء في أصل مشروع السُّفياني، أو في درجة توسعه، أو درجات إخفاقه، وأنَّ كُل هذه الخيارات مفتوحة للتغيير بقدر ما يقوم المؤمنون به مِنْ مسؤولية المقاومة والمواجهة، أو إجهاض لمشروعه وهو أعلاها همّة وأوفاها تعهداً، ولا سيّما إذا كان في مهد أراضي الشام.

٥) إنَّ الروايات تؤكِّد ظاهرة مُهمَّة في مشروع السُّفياني، وهـو عـدم

⁽١) الشهيد الأوَّل، محمد بن مكي، المزار: ص١٢٥.

ثبات سيطرته في المناطق التي يتمدَّد ويتوسَّع فيها حتّى في مهد عاصمته، وهي الشام فضلاً عَنْ المناطق الأُخرى؛ وذلك نظراً للفساد والإفساد في البلاد والعباد الذي يُحدثه مشروع السُّفياني.

7) هُنَاكُ محاور مُهمّة يجب استخراجها واستنباطها مِنْ الروايات المُستفيضة عَنْ أهل البيت عِلَيْهُ حول ذلك، واللازم قيام دراسات تخصّصية دقيقة في هذه الملفات والمجالات التي تستعرضها الروايات لتخرج المجاميع المؤمنة برؤى وخيارات عديدة، في كيفية المواجهة لمشروع السُّفياني الذي هو مشروع غربي في الأصل بتحالف أُموي ناصبي.

٧) وهذه القراءة لهذه الروايات المُستفيضة والمتواترة، حاكمة بياناً ومخطئة للقراءة المعهودة مِنْ لسان الروايات المُتقدّمة المُتضمّنة لـ « كُـنْ حلساً مِـنْ أحلاس بيتـك»(١)، بمعنى التفرّج والاستكانة والإحجام والنكول والوهن والاستضعاف بالضراعة.

٨) بل يُؤكِّد ما سبق استظهاره مِنْ هذا اللسان بمعنى الثبات على منهاج أهل البيت على منهاج أهل البيت على منهاج أهل البيت على والتحصين عَنْ التأثر بالتيارات المنحرفة عَنْ الولاء لأهل البيت على أو اصطفافاً سياسياً، أي: المنحرفة في الموقف الاعتقادي أو السياسي عَنْ أهل البيت على أهل البيت على أهل البيت على المناس عن الموالين لآل البيت على المناس فضلاً عَنْ والاكم وعدو لَمن عاداكم» (٣)، وهو بمعنى الولاء السياسي فضلاً عَنْ الولاء القلبي.

⁽۱) النهازي، على، مُستدرك سفينة البحار: ج٢، ص٣٦٦. المتقي الهندي، علي، كنز العال: ج١١، ص٢١٣.

⁽٢) ابن قولويه، جعفر بن محمد، كامل الزيارات: ص ٣٣٠. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٩، ص ٦٥.

دور المؤمن في عصر الفتن وخصوصاً فتنة السُفياني

قدْ تقدَّمت رواية خلّاد (الصفّار) عَنْ أبي عبد الله الله قال: «السُّفياني لا بدَّ منه، ولا يخرُج إلّا في رجب. فقال له رجل: يا أبا عبد الله، إذا خرج فيا حالنا؟ قال: إذا كَانَ ذلك فإلينا»(١).

وكذلك عَنْ يونس بن أبي يعفور، قال: سمعت أبا عبد الله الله يقول: «إذا خرج السُّفياني يبعث جيشاً إلينا، وجيشاً إليكم فإذا كَانَ كذلك، فأتونا عَلَى كُلِّ صعب وذلول»(").

وهاتان الروايتان وغيرهما بنفس المضمون، إشارة إلى أُمور عديدة.

والظاهر ظهوراً مِنْ مفاد هذه الروايات هو الأمر بالمشاركة في المجاميع التي تنطلق مِنْ مكّة في ركب ظهور الإمام، وهذا المثال يقرِّر مسؤولية المؤمنين أنْ لا يتخاذلوا عَنْ الإعداد والتعبئة لتشكيل جيش لنصرة الإمام المهدي في مكّة المكرَّمة، وهذا المفاد يُكرِّس المسؤولية ويلزم بها، ولا يرخِّس في التخاذل والسكون وترك الأمور على غاربها، بلْ يلزم المؤمن بأنْ يكون له موقف مِنْ نصرة الحق والمشاركة في حمل العبء والمسؤولية، فليس الأمر برالينا) لأجل الهروب مِنْ السُّفياني؛ لكي ينجو كُل فرد بجلدته، بل خروج السُّفياني صفّارة إنذار لبدء التعبئة وتشكيل جيش لنصرة الإمام في مكّة، فهذه

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٣١٣. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٠، ص٢٤٩.

⁽٢) النعماني، محمد، الغيبة: ٣١٨. الطبري، محمد بن جرير، دلائل الإمامة: ص٤٨٧.

الطائفة مِنْ الروايات مع الطائفة السابقة الآمرة بمقاومة السُفياني كلتاهما تصبّ في مقاومة السُفياني وتحمّل المسؤولية، إلّا أنَّ أحدهما هي في المقاومة والتصدّي المباشر للسفياني، والثانية لتشكيل جيش؛ فيكون هو القوة الضاربة القادرة على استئصال جيشه.

وما يظهر في بعض الروايات مِنْ حثّ المؤمن على السكون وعدم الحركة، فإنَّ لها تفسيرات مُتعدّدة، منها أنَّها ليس السكون المُطلق وترك المسؤوليات التي منها الأمر بالمعروف والنهي عَنْ المنكر، بلْ إنَّ ذلك لوقت مُعيّن وفي وقت مُعيّن. عَنْ جابر قال: قال أبو جعفر ﷺ: «يا جابر، الزم الأرض ولا تحرِّك يداً ولا رجلاً حتى ترى علامات أذكرها لك إنْ أدركتها ...»(۱).

والواضح مِنْ الرواية أنَّ لزوم الأرض وعدم الحركة ليس مُطلقاً، بـلْ اللزوم هو لوقت مُعيَّن إلى حين رؤية بعض العلامات، فإنَّ الحركة قبل ظهور هذه العلامات غير صحيحة؛ لأثمَّا تؤدي إلى إزهاق النفس دون الحصول على النتيجة المرجوّة.

وكذلك عَنْ أبي خالد الكابلي، عَنْ أبي جعفر اللهِ أَنَّه قال: «كأنِّ بقوم قدُ خرجوا بالمشرق، ولا يدفعونها إلّا إلى صاحبكم، قتلاهم شُهداء، أمَّا إنِّ لو أدركت ذلك لاستبقيت نفسي لصاحب هذا الأمر»(٢).

وهُنا الإمام الباقر اللهِ رغم أنَّه يقول: إنَّ تلك الحركة على حتَّ وإنَّ

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٢٨٩. عنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٠، ص٢٣٧.

⁽٢) النعاني، محمد، الغيبة: ص٢٨٢. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢٥، ص٢٤٣.

قتلاهم شُهداء، إلّا أنّه يقول: لو أدركتها لأبقيت نفسي للقائم، فهو بذلك يدفع المؤمن للبحث عَنْ نصر أكبر وشهادة أعظم؛ لأنّ القتال بين يديّ القائم على والاستشهاد بين يديه أعلى مرتبة مِنْ تلك الشهادة رغم أنّ كلتيها شهادة.

AMA W. A. D. C. C.

⁽١) النعماني، محمد، الغيبة: ص٣١٠.

⁽٢) إِنَّ قانون الفتنة عام شامل للسابقين واللاحقين، للمؤمنين والفاسقين على حدِّ سواء، بل هو حتى للكاملين، وحتى للذين استثناهم الشيطان مِنْ غوايته - إلا عبادك مِنْهم المخلَصين - والمعصوم المُعِظِّ يصف الفتن: أنَّها كقطع الليل المُظلم، ويصف زماننا بالشدّة وطول المدّة وإدبار الزمان، زمانٌ يكون القابض على دينه كالقابض على جمرة، كيف نصنع يا إمامنا؟ قال: «إلينا». وهذه الكلمة - إلينا - تتكرَّر بكثرة في الروايات لي تُخبر بظهور السُّفياني، وتأمر المؤمن بالاختباء والاختفاء مِنْ السُّفياني إلى أنْ تنتهي حركته، فهذا الكلام وشبهه في الروايات كثير، يُشيرُ بَدواً بأنَّ التكليف يتبدّل أو يتوقف؛ حيث إنَّ هذه الروايات لو أُخذ بظاهرها البدوي أنَّه لا أمر بالمعروف ولا نبي عَنْ المنكر، ولا جهاد ولا كلمة حقّ، كذلك تُشير إلى التخلي عَنْ كثير مِنْ الواجبات الاجتماعية، في معنى (إلينا) وما معنى «البدوا ما البدنا»، يمكن تفسير ذلك على مستويات - وهذه المستويات لا تقاطع بينها، ولا تتنافي مع ما ذكره سهاحة الشَّيخ (دام ظله) أيضاً - عديدة منها:

١. إنَّ اللجوء إلى أهل البيت الله على كُل حال وهو الاستمساك واللجوء العقائدي، والاستمساك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها.

٢. اللجوء العلمي والعملي مِنْ خلال العمل برواياتهم والسير على نهجهم وخطَّهم.

هو لجمع القوى لأجل الحصول على نصر أكبر؛ لأنَّ كلام الإمام الله لا يُنافي الثوابت والعموميات التي تأمر المؤمن بمواجهة الباطل وأهله، فيكون الكلام في خصوص آليات المواجهة وكيفية المواجهة؛ لأنَّ السُّفياني جهة باطل يجب على المؤمن مواجهتها، لكن آليات المواجهة مختلفة.

٣. تطبيق حديث الثقلين، وهو التمسُّك بحبل الله الممدود، وهو كتاب الله وعترة النبي عليه المخوض.
 النبي عليه المخوض الرسول عليه الحوض.

إلينا: تعني التوسُّل بنا إلى الله والدعاء وطلب الحاجة بنا، وهذا لا يعني التخلي عَنْ
 المسؤولية وترك الحبل على الغارب.

٥. إلينا: معناه الاقتداء بنا والتصرُّف كها نتصرف، والعمل بمقتضى تلك الظروف، أي: إلى حجّة الله في أرضه الإمام الغائب على وجعله قدوة وأُسوة ونبراساً يُقتدى به، فكها هو غائب عَنْ الظهور وليس غائباً عَنْ الحضور والعمل، فكذلك أنتم اجعلوا غيبتكم عَنْ الظهور للناس والأعداء، لكن لا تغيبوا عَنْ الميدان؛ لذلك قالت الرواية: «البدو ما البدنا».

٧. إلينا: اتخذوا إمامكم قدوة مِنْ حيث التريُّث في العمل والصبر حتى نضوج الأمر،
 وعدم التهور بالشكل الذي يودي إلى أنْ يفقد الإنسان حياته، دون أنْ يتحقّق أيّ
 هدف، أو يحقق هدفاً بسيطاً لا قيمة له، فالفرد المؤمن ينبغي أنْ يسعى لتحقيق الأهداف العالمة.

٨. إلينا: معناه اتخاذ الإمام المنتظر على قدوة، فكما أنّه يترقب الفرصة الكُبرى للظهور وتحقيق نصر أكبر وفتح أعظم، فكذلك أنتم تحيّنوا ذلك النصر وتلك الفرصة المُناسبة، باعتبار أنّ الجهاد والاستشهاد درجات، وأنّ العمل لتربية النفس والمُجْتَمع وتوعيته بعمق مسؤوليته لهي أعظم الجهاد.

خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ الدينيّ للمؤمنين تجاه حركات الانحراف الدينيّ ٣٣٧

مقاطع مختارة

نذكر مقاطع مُهمّة مِنْ روايات - ذكرناها سابقاً - التصدّي للسُفياني وتحمّل المسؤولية نضعها بين يدي القارئ؛ لتكون نبراساً مُهمّاً وواضحاً يدفع المؤمن لشحذ الهمم:

- * «ثمَّ يدخُل الكوفة [السُّفياني] فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلتحق به وهم أشرّ خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله شُهداء، وفرقة تلحق بالأعراب وهم العصاة».
- * «فيبلغ الخبر أهل البصرة، فيركبون إليهم في البرِّ والبحر، فيستنقذون أُولئك النساء مِنْ أيديهم، فيصير أصحاب السُّفياني ثلاث فرق».
- * «فيلتقي هو والهاشمي برايات سود... فيلتقي هو والسُّفياني بباب إصطخر؛ فتكون ملحمة عظيمة ».
 - * (إذا بعث السُّفياني إلى المهدي جيشاً، فخسف بهم البيداء».
- * «... وبلغ ذلك أهل الشام، قالوا لخليفته: قـدْ خـرج المهـدي فبايعـه وادخل في طاعته وإلّا قتلناك».
- * (... وإذا خـرج الـشُفياني... ويكثـر القتـل في الـدُّنيا، فعنـد ذلـك
 يجتمعون (كذا) أهل مكَّة إلى السُّفياني، يخوّفونه عقوبة الله (عَزَّ وَجَلَّ) ...».
- * "... ويخرج رجل مِنْ أهل بيتي في الحرّة، فيبلغ السُّفياني، فيبعث إليه
 جنداً مِنْ جنده فيهزمهم ...".
 - * «يبعث صاحب المدينة إلى الهاشميين بمكَّة جيشاً فيهزمونهم...».
- * «يدخُل الصخري الكوفة... فإذا تصافّت الخيلان ولّت كلب أدبارها، وأُخذ الصخري فيُذبح على الصفا المعترضة على وجه الأرض...».

خلاصة الفصل الثاني

مَّا تقدُّم نخرُج بنقاط عديدة مُهمّة:

أُوَّلاً: إنَّ السُّفياني ثمرة مِنْ تلك الشجرة الخبيثة الملعونة.

ثانياً: إنَّ الروايات تؤكِّد حتمية ظهور حركة السُّفياني.

ثالثاً: إنَّ الروايات في حين تؤكِّد فيه الحتمية تؤكِّد أنَّ فيه البداء.

رابعاً: إنَّ الروايات تُشير إلى صعوبة الظروف والتباسها، بلُ وشدِّتها في جملة مِنْ الموارد، وأنَّها تحتاج إلى مزيد مِنْ اليقظة والتدبير وزيادة في تحمّل المسؤولية، وأنَّ هذه الأوضاع العصيبة تتطلب المزيد مِنْ التخطيط والمُراقبة المُستمرة، وتحمّل العبء وأنَّها شبيهة بالإرهاصات التي سبقت ثورة الحسين، وهي بعينها التي تسبب قيام المهدي على الخروج.

خامساً: إنَّ الحركات الضالّة والمُضلّة - والحركات المُعادية للإسلام، والمُعادية لأتباع أهل البيت عِلْمُ بالخصوص - تُعلن شيئاً وتُخفي شيئاً، تُعلن أنَّها إسلاميّة وتُريد تطبيق الإسلام، وتُخفى واقعها اللاإنساني واللاديني.

سادساً: إنَّ الشعوب وأهالي البُلدان ليست مُنقادة لحكم السُّفياني الأُموي، بلْ مناوئة له لما ينطوي عليه مِنْ الفساد، بلْ تقدَّم بحسب الرواية أنَّ الشام – مهد قاعدته وأرضيتها – تهتف وتميل إلى الإمام المهدي الرواية عَنْ علي الله : «وبلغ ذلك أهل الشام، قالوا لخليفتهم: قدْ خرج المهدي، فبايعه وادخل في طاعته، وإلاّ قتلناك. فيرسل إليه بالبيعة»(١).

⁽١) المتقى الهندي، على، كنز العمال: ج١٤، ص٥٨٩.

سابعاً: إنَّ الروايات التي تُحنَّر المؤمنين مِنْ الفتن، وفتنة السُّفياني بالخصوص، وتُبشِّر برحمة للمؤمنين، وهلاك لأعداء أهل البيت بالخصوص، وتُبشِّر برحمة للمؤمنين، وهلاك لأعداء أهل البيت بيئر مِنْ وأتباعهم على يد السُّفياني، وأنّه سيتم القضاء في حركة السُّفياني على كثير مِنْ الفاسدين والمفسدين المشلّلال، ولكن ذلك لا يقتضي القعود وتسرك المسؤوليات؛ لأنَّ ترك المسؤوليات يُؤدِّي لاستبدالها بحركة باطلة أشدُّ غيّاً.

تاسعاً: خروج الخراساني واليهاني، إشارة إلى أنَّ هُناك مَنْ يتصدّى للقيام بالمسؤولية، وهُناك جهة حتّى، بل رايات أُخرى وجهات وجماعات عديدة ذُكرت في تفاصيل الروايات، وكُلّ ذلك يصبّ في تحمّل المسؤولية، كُلّ حسب موقعه وقدرته.

عاشراً: تقدَّم أنَّ تحمّل المسؤولية يُكفكف مِنْ نشاط السُّفياني، وبعكسه تماماً التخلّي عَنْ المسؤولية والقعود وترك الحبل على الغارب؛ لأنَّه يـؤدِّي إلى تفاقم واشتداد الفتن، فإنَّ تسلّط الظالم لم يكن حتماً جبرياً مِنْ قبل الله، بـلْ إنَّ حتميته جاءت نتيجة ترك الناس مقاومة مَنْ هو أقـل منه فتنة وشدة، وهـو الشيصباني أو غيره مِنْ أهل الضلالة والفتنة كبني العباس.

الحادي عشر: في رواية ذكرت الخسف بجيش السُّفياني، في عقد الدرر، عَنْ عبد الله بن الزبير أنَّ عائشة قالت: «عبث [أي: اضطرب] رسول اللهَ عَلَيْهُ في منامه، فقلنا: يا رسول الله: صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله؟

فقال: العجب أنَّ ناساً مِنْ أُمَّتي يؤمّون بالبيت برجل مِنْ قريش، قدْ لِجأ بالبيت، حتّى إذا كانوا بالبيداء خُسف بهم، قُلْنا: يا رسول الله، إنَّ الطريق قـدْ تجمع الناس.

فقال: نعم، فيهم المُستبـصر والمجبـور وابـن الـسبيل، يهلكـون مهلكــاً واحداً، ويصدرون مصادر شتّى يبعثهم الله تعالى على نياتهم»(١٠).

وكذلك في عقد الدرر: عَنْ عبد الله بن القبطية، قال: «دخل الحارث بن أي ربيعة، وعبد الله بن صفوان، وأنا معها على أُمِّ سلمة أُمّ المؤمنين، فسألاها عَنْ الجيش الذي يُخسف به، وكان ذلك في أيّام ابن الزبير، فقالت: قال رسول الله عَلَيْ: يعوذ عائذٌ فيبعث الله إليه بعثاً، فإذا كانوا بالبيداء مِنْ الأرض خُسف بهم.

فقلت: يا رسول الله، كيف بمَنْ كان كارهاً؟

قال: يُخسف به معهم، ولكنَّه يُبعث يوم القيامة على نيّته "``.

وفي رواية أُخرى في تتمتها قال أبو جعفر: «هي بيداء المدينة» (٣)، هاتان الروايتان وروايات أُخرى بنفس المضمون.

⁽۱) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر: ص٦٧. عن النيسابوري، مسلم بن الحجاج، صعبع مسلم: ج٨، ص١٨٦.

⁽٢) المقدسي، يوسف بن يجيى، عقد الدرر: ص٦٨. عن النيسابوري، مسلم بن الحجاج، ص٦٨. صحيح مسلم: ج٨، ص٦٦٦.

⁽٣) المقدسي، يوسف بن يحيى، عقد الدرر: ص٦٨. عَنْ النيسابوري، مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم: ج٨، ص ١٦٧.

وقد أوردنا سابقاً هذا المضمون في رواية الخسف إلّا أنَّ هُنا زيادة، وهي قوله على الله الله المستبصر والمجبور وابن السبيل»، وكذلك في الرواية الأُخرى حين سُئِل عَلَيُّة: «كيف بمَنْ كان كارهاً؟ قال: يُخسف به معهم، ولكنّه يُبعث يوم القيامة على نيته»(١).

وفي هذا إشارات عديدة:

1) ليس كلَّ مَنْ في جيش السُّفياني فاسق أو ظالم، وبالتالي ليس مصير كُلِّ الجيش إلى النار، بلْ يُحشرون على نياتهم؛ وذلك لأنَّ في جيش السُّفياني مَنْ هو مُعادي له، وإنَّما أُلجُو كما أخرجت قريش عقيلاً والعباس بن عبد المطلب، حَيثُ أمر رسول الله عَلَيُ بعدم التعرُّض لبني هاشم؛ لأنَّهم أُخرجوا مُكرهين، كذلك في حرب الجمل هُناك مَنْ أُكره على الخروج مِنْ قريش حَيْثُ تأسّف أمر المؤمنين على على قتلهم.

إنَّ في جيش السُّفياني مَنْ يكون مجبوراً أو ابن سبيل ولعلَّه يجمعهم عنوان الكاره؛ وبالتالي كُل كاره بها لديه مِنْ درجة الكراهة يُحشر على نيته.

٣) إنَّ في هذا إشارة أمنية مِنْ المعصوم الله وهي إشارة عمليَّة مُهمّة، تُشير إلى إمكان اختراق جيش السُّفياني مِنْ قبل المؤمنين، وبالتالي تصديعه مِنْ داخله، وإيجاد خروقات أمنيّة، فمكوناته خليط مِنْ النَّاس، ممّا يدلُّ على ضعف وهشاشة هذا الجيش؛ بسبب الضعف الأمني والاستخباري الذي يؤدِّي إلى سهولة تفكيك هذا الجيش وهزيمته، وهو ليس على نسيج وشاكلة واحدة.

⁽١) وهذا النص وردت فيه روايات عديدة مِنْ طُرق العامَّة قدْ تـصل إلى حدّ التواتر أو الاستفاضة، دون الإشارة إلى أنَّ هذا الجيش هـو جيش السُّفياني. نَعَمْ، أثمة أهـل البيت المِيُّ أشاروا إلى أنَّه جيش السُّفياني.









الفصل الثالث

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري

للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المقدسات













قواعد أساسية في مراتب الجهاد الدفاعي

وظيفة تقديس المقدَسات

القسم الأوَّل: الدفاع الوقائي الرادع عَنْ عدوان المعتدي.

القسم الثاني: الدفاع العلاجي.

القسم الثالث: الدفاع الاقتصاصي.

القسم الرابع: الجهاد الدفاعي الاستباقي.

القسم الخامس: الجهاد الاقتصاصي في الدفاع عَنْ المُقدّسات.

القسم السادس: الجهاد الدفاعي الاستباقي عَنْ المُقدّسات.

القسم السابع: الجهاد الاقتصاصي تعصباً لأهل البيت عليه. القسم الثامن: الجهاد المواسات.

قَدْ ورد في نهج البلاغة: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْـوَابِ الجَنَّـةِ، فَتَحَهُ اللهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِدِ، وَهُوَ لِباسُ التَّقْوَى، وَدِرْعُ الله الحَصِينَةُ، وَجُنَّتُهُ الوَيْعَةُ، فَمَنْ ثَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللهُ نَوْبَ الـذُّلِّ، وَشَـمِلَهُ البَلاَءُ، وَدِيثَ الصَّغَادِ وَالقَهَاءَةِ، وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالأسداد، وَأُدِيلَ الحَقُّ مِنْهُ بِتَصْبِيعِ الجِهَادِ، وَسِيمَ الْحَسْفَ، وَمُنِعَ النَّصَفَ. أَلاَ وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هِؤُلاَءِ القَوْمِ لَـيْلاً وَنَهَاراً، وَسِرّاً وَإِعْلاَناً، وَقُلْتُ لَكُمُ: اغْزُوهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزُوكُمْ. فَوَ الله، مَا غُـزيَ قَوْمٌ قَطُّ فِي عُقْرِ دَارِهِمْ إلاَّ ذَلُّوا، فَشَوَاكَلُنُمْ وَنَخَاذَلْتُمْ حَتَّى شُنَّتْ عَلَيْكُمُ الغَارَاتُ، وَمُلِكَتْ عَلَيْكُمُ الأَوْطَانُ . وَهذَا أَخُو غَامِد قَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الأُنْبَارَ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانَ بْنَ حَسَّانَ البَكْرِيَّ، وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا، وَلَقَـدْ بَلَغَنِيي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى المَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ، وَالْأَخْـرَى الْمُعَاهَـدَةِ، فيَنْتَرغُ حِجْلَهَا وَقُلْبَهَا وَقَلاَئِدَهَا وَرِعَاثَهَا، ما تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلاَّ بِالاسْـيْزِجَاعِ وَالإسْـيْزِحَام، ثُمَّ انْصَرَفُوا وَافِرِينَ، مَا نَالَ رَجُلاَّ مِنْهُمْ كَلْمٌ، وَلاَ أُرِيقَ لُحُـمْ دَمٌ، فَلَوْ أَنَّ امْرَأً مُسْلِهاً مَاتَ مِن بَعْدِ هَذا أَسَفاً مَا كَانَ بِهِ مَلُوماً، بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيراً. فَيَا عَجَباً! عَجَباً - وَالله- يُمِيتُ القَلْبَ وَيَجْلِبُ الْهَمَّ مِن اجْتِيَاع هؤُلاَء القَوْم عَلَى بَاطِلِهِمْ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ! فَقُبْحاً لَكُمْ وَتَرَحاً! حِينَ صَرْتُمْ غَرَضاً بُرَمَى: يُغَارُ عَلَيْكُمْ وَلاَ تُغِيرُونَ، وَتُغْزَوْنَ وَلاَ تَغْرُونَ، وَيُعْصَى اللهُ وَتَرْضَوْن! " ().

⁽١) خطب أمير المؤمنين علي ﷺ، نهج البلاغة: ج١، ص٦٨.

الجهاد الدفاعي

قواعد أساسية في مراتب الجهاد الدفاعي

ينقسم الجهاد الدفاعي فقهيّاً بحسب الأدلّة على أقسام أربعة: القسم الأوَّل: الدفاع الوقائي الرادع عَنْ عدوان المعتدي

وهو مضمون القاعدة في الآية الكريمة: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾(1)، وهذا النوع مِنْ الجهاد باب مفتوح على مصراعيه؛ لإعداد المُجتَمع للقوة أمام عدوان المُعتدي، وليس هُناك سقف مُعيَّن يقف عنده ذلك الإعداد، وهو نحو مِنْ القوة الناعمة - في الاصطلاح الاستراتيجي الحديث-لانّه لا تُراق فيه محجمة دم، ولا تنشب فيه نار تشتعل، بلْ قُوة ردع واقية عَنْ العدوان، ومِنْ خصائص هذا القسم أنّه لا يُعطّل في حال مِنْ الأحوال، كما أنّه العدوان، وطاقته، فضلاً عَنْ كفايته عيني على الجميع استغراقاً، كُلّ بحسب قدرته وطاقته، فضلاً عَنْ كفايته بحسب مراتب الإعداد.

القسم الثاني: الدفاع العلاجي

وهذا القسم يُقرِّر أنَّ الدفاع بَعْدَ وقوع الاعتداء؛ لرفع العدوان والغزو وطرده مِنْ بقاع الإيهان، مكانيَّة كانت أو جغرافيَّة أو غيرهما، وهو المعهود في الأذهان والثقافة الفقهيَّة.

⁽١) الأنفال: آبة ٦٠.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٤٩

القسم الثالث: الدفاع الاقتصاصي

وهذا القسم غايته الردع عَنْ تكرّر العدوان، وهو مفاد قاعدة ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةً يَا أُولِي الأَلْبَابِ﴾ (١). وَمِنْ الواضح أنَّ عِدَّة مضامين قرآنيّة تصبُّ في هذا المفاد، وهي:

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْخُرَّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالأُنثَى بِالأُنثَى فَمَنْ عُفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاء إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِن رَّبَّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيم * وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةً يَاْ أُولِيْ الأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٢).

وكذلك قوله تعالى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَّامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَـدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُواْ عَلَيْهِ بِيثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُواْ الله وَاعْلَمُواْ أَنَّ الله مَعَ الْمُتَّقِين﴾ (٣٠.

وأيضاً قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنتَصِرُون * وَجَزَاء سَيَّمَةٍ سَيَّمَةً ممثلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى الله إِنَّهُ لاَ نُجِبُّ الظَّ الِمِين * وَلَمَنِ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِم من سَبِيل * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُم عَذَابٌ أَلِيم * وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَينْ عَزْم الأُمُورِ ﴾ (*).

في خطبة المخزون لأمير المؤمنين الله : «... فابسشروا بنصر مِنْ الله عاجل وفتح يسير، يُقرُّ الله به أعينكم، ويُذهب بحزنكم، كُفّوا ما تناهى الناس عنكم، فإنَّ ذلك لا يخفى عليكم، إنَّ لكم عِنْدَ كُلِّ طلعة عوناً مِنْ الله، يقول على الألسن

⁽١) البقرة: آية ١٧٩.

⁽٢) البقرة: آية ١٧٨-١٧٩.

⁽٣) البقرة: آية ١٩٤.

⁽٤) الشورى: آية٣٩–٤٣.

ويثبت على الأفئدة، وذلك عون الله لأولياته يظهر في خفي نعمته لطيفاً، وقد أثمرت لأهل التقوى أغصان شجرة الحياة، وإنَّ فرقاناً مِنْ الله بين أولياته وأعداته، فيه شفاء للصدور، وظهور للنور، يعزّ الله به أهل طاعته، ويُذلُّ به أهل معصيته، فليعد امرؤ لذلك عدّته، ولا عُدَّة له إلاّ بسبب بصيرة وصدق نية ... (۱).

فقوله الثيلا: «كُفّوا ما تناهى الناس عنكم». مفاده ولسانه لسان الروايات المُستفيضة في الهدنة مع المخالفين، ولفظ الناس مُستعمل في الروايات كناية عنهم، وهو مُطابق للسان: «الرّم بيتك وَكُنْ حلساً مِنْ أحلاسه...»(").

ورغم ذلك، فقد قيّد أمير المؤمنين هذا الكفّ «الأمر بالهدنة». بالكف ما لم يكن هُناك عدوان منهم علينا، وإلّا فالدفاع لا يُعطّل في حال مِنْ الأحوال، وهذا ما عليه إجماع وتسالم عُلماء الإماميّة مِنْ وجوب الجهاد الدفاعي، وإن بنو على تعليق بقية أبواب الجهاد؛ ومِنْ ثَمَّ هذه الرواية وأمثالها كالمفسّر الحاكم لمستفيض روايات الهدنة والروايات الآمرة بالكون حِلساً مِنْ أحلاس البيت، وإذا تقرَّر وجوب الجهاد الدفاعي، فهذا يُقرِّر ما أسلفناه مِنْ قاعدة وجوب إعداد القوة والعُدّة والعدد على الدوام وبالاستمرار مِنْ دون توقف، ومدح الانتصار بَعْدَ الظلم، كما في قوله تعالى: ﴿ وَلَمَنِ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَا القسم فَا عَلَيْهِم مِّن سَبِيل ﴾ (٣) حكما هو مفاد الآيات التي أوردناها في القسم فأوليك مَا عَلَيْهِم مِّن سَبِيل الله القسم في القسم في التي أوردناها في القسم

⁽۱) الحلي، حسن بن سليهان، مختصر بصائر الدرجات: ص١٩٦. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٣، ص٧٨.

⁽٢) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج ٨، ص ٢٦٤. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج ١٥، ص ٥١.

⁽٣) الشورى: آية ١٤.

الثالث - حكمته وغايته في الاقتصاص الرادع عَنْ تكرار العدوان، فيدخُل الاقتصاص في الدفاع الوقائي بنمط آخر كما أنَّ ذلك مفاد الحفاظ على الحياة كفلسفة وحكمة للقصاص، كما أنَّ الآية الثانية مِنْ سورة البقرة: ﴿ولكم في القصاص﴾. تُبيّن أنَّ حكمة وغاية القصاص أيضاً هي الوقاية، وأنَّ القصاص هو مُقْتضى التقوى، ولا يخفى أنَّ أعظم أقسام الجهاد الدفاعي هو القسم الأوَّل الوقائي؛ لأنَّ الوقاية خير مِنْ العلاج؛ ومِنْ ثَمَّ أكَدت الآية على وجوب الاستعداد والتعبئة، وتنامي القوة على نحو الدوام والاستمرار، وأنْ يكون بقدر الاستطاعة لا بقدر العادة ولا بقدر الراحة، بل بتمام وكمال الاستطاعة، أي: استفراغ الوسع، ثمَّ تُبيِّن الآية أنَّ فلسفة هذا النمط مِنْ الإعداد هو الدفاع والوقاية والردع؛ لقوله تعالى: ﴿ثَرْهِبُونَ بِهِ عَدْوَ الله وَعَدُوّكُمْ وَآخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لاَ وَلَا الله يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِي سَبِيلِ الله يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لاَ تُظْلَمُون﴾ (١٠).

كما أنّ القسم الثاني في جملة مِنْ الموارد وإنْ كان هو المعروف المعهود مِنْ الجهاد الدفاعي، إلّا أنّ مِنْ الواضح بحسب الأدلّة المُتقدِّمة أنّه لا يختصّ به، بلْ يشمل الأوَّل والثالث، بلْ في جملة مِنْ الموارد، ولو اقتصر عليه - الشاني فإنّه لا تحصل غاية الدفع وهي تحصيل الأمن، إلَّا مِنْ القسم الثالث، نظير ما يفصل في قتال البُغاة بين مَنْ لهم فئة يرجعون إليها، فيجوز الإجهاز على جريحهم وإتباع مُدبرهم وقتل أسيرهم، وبين مَنْ ليس لهم فئة فلا يُتبع لهم مُدبر، ولا يُجهز على جريحهم، ولا يُقتل لهم مأسور، فإنّ حكمة التفصيل هو تكرّر البغي، أو فيمَنْ لهم فئة؛ فيكون الإجهاز على الجريح وقتل الأسير والمُدبر قطعاً عَنْ استمرار البغي وتكرره.

(١) الأنفال: آمة ٦٠.

القسم الرابع: الجهاد الدفاعي الاستباقي

وهو يُقام به في المورد الذي يعلم بأنَّ العدو مُتربِّص لَسَنَ عدوان قريب، قدْ أَخذ أُهبته في ذلك وبدت علامات ولوائح ذلك شاهرة ظاهرة، والقدر المُتيقّن مِنْ مشروعية هذا القسم، ما إذا كان عدم الاستباق بالحرب والتواني عَنْ المُبادرة، يستلزم عدم القُدرة على الجهاد الدفاعي مِنْ القسم الثاني وهو العلاجي، أو أنَّه سيُكبّد المؤمنين والمسلمين خسائر كبيرة في الأرواح والثروات، ويُشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَ مِن قَوْم خِيانَةً فَانبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاء إِنَّ الله لاَ يَجُبُ الحَافِينِن﴾ (١٠).

والإشارة في الآيات والروايات كثيرة منها: دُعاء لأمير المؤمنين الله كان يدعو به، وهو مِنْ أدعية الصحيفة السجادية أيضاً ، قال: «والحمد لله الدي مَنَّ علينا بمحمَّد نبيه عَنَّ دون الأُمم الماضية... كما نصب لأمرك نفسه، وعرض فيك للمكروه بدنه، وكاشف في الدعاء إليك حامّته، وحارب في رضاك أُسرته، وقطع في إحياء دينك رحمه، وأقصى الأدنين على جحودهم، وقرّب الأقصين على استجابتهم لك، ووالى فيك الأبعدين، وعادى فيك الأقربين، وهاجر إلى بلاد الغربة وعلّ النأي عَنْ موطن رحله، وموضع رجله، ومسقط رأسه، ومأنس نفسه، إرادة منه لإعزاز دينك، واستنصاراً على أهل الكُفْر بك، حتى استتب له ما حاول في أعدائك، واستنم له ما دبّر في أوليائك، فنهذ إليهم مستفتحاً بعونك، ومتقوياً على ضعفه بنصرك، فغزاهم في عُقر ديارهم، وهجم عليهم في بُحبوحة قرارهم، حتى ظهر أمرك، وعلت كلمتك،

⁽١) الأنفال: آية٥٨.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٥٣ وطو كره المشركون...» (١)

⁽١) ابن أبي الحديد، عبد الحميد، شرح نهج البلاغة: ج٦، ص١٦٨. أدعية الإمام السجادية: ص٥٢.

قواعد لا محيص عنها في الدفاع عَنْ المُقدَسات

ثمَّ إِنَّ هَا هُنا أقساماً أُخرى مِنْ أقسام الدفاع، وهي كالأقسام السابقة إلاّ أنَّها أعظم منها؛ لأنَّ هذه الأقسام للدفاع عَنْ الأراضي المُقدَّسة، أي: البلاد التي فيها مراقد المعصومين عِلَيْنَ، وفيها المساجد المشرَّفة، فالحرم المكّي أرض مُقدّسة والحرم المدني كذلك، بل يشمل ما هو أوسع مِنْ الحرم المكّي والمدني، فيشمل أرض الحجاز كُلّها، فهذه الأرض ينبغي تطهيرها مِنْ دنس المنتهكين لقُدسيتها وحرمتها، كذلك النجف وكربلاء، والكاظمية وسامراء، وخراسان، مدن يجب الدفاع عنها وحمايتها وقطع أيدي الباطل عنها إنْ كانت في أيديم، بل حماية المُقدّسات تُوجب حماية كُلّ أرض العراق، وهذا حال وحكم كُلّ البلدان التي فيها المُقدّسات.

فهُناك واجبان: واجب للدفاع عَنْ عموم كُلّ بلاد المُسْلمين، وواجب آخر هو لخصوص الأراضي المُقدَّسة، وهو أعظم مِنْ الواجب الأوَّل، ونفس الضوابط التي ذُكرت في الأقسام السابقة مِنْ الجهاد الدفاعي، تُذكر هُنا.

نظام تعدد مراتب الدفاع طولياً متعاكساً مع قاعدة الرفق المرن

إنَّ مراتب الدفاع عَنْ الأراضي المُقدَّسة - وباقي الأقسام السابقة كمراتب الأمر بالمعروف والنهي عَنْ المنكر - لا تجوز المرتبة اللاحقة إلّا بَعْدَ العجز عَنْ السابقة، فكما أنَّ مراتب الأمر بالمعروف والنهي عَنْ المنكر تبدأ مِنْ الله و تنتهى بالقلب، فكذلك في مراتب الجهاد الدفاعي، كما في الحديث عَنْ

أي سعيد الخدري أنَّه سمع رسول الله على الله يقول: «مَنْ رأى منكم مُنكراً فاستطاع أنْ يغيّره بيده فليفعل، فإنْ لم يستطع فبلسانه، فإنْ لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»(۱).

وهذا عين ما رسمه سيّد الشهداء ﷺ؛ لأنّه وصف جهاده لأهل الباطل بالله أمرٌ بالمعروف ونهيٌ عَنْ المنكر، حيث يقول: «ما خرجت أشراً ولا بطراً ولا نظلاً ولا مفسداً، إنّها خرجت لطلب الإصلاح في أُمّة جدّي رسول الشيّل أُريد أنْ آمر بالمعروف وأنهى عَنْ المنكر وأسير بسيرة جدّي وأبي، فمَنْ قبلني بقبول الحق فالله أوْلى بالحق، ومَنْ ردّ عليَّ أصبر حتّى يحكم الله وَهُوَ خير الحاكمين ""، فالشارع المُقدّس لا يسمح لِلمُكلّف مع توفّر ظروف الردع باليد أنْ يردع بلسانه، بلْ قيّد مرتبة ردع المنكر باللسان بعدم الاستطاعة لمرتبة اليد.

أمًّا قاعدة الرفق المرن، فهِي قاعدة إعدادية تبدأ مِنْ الدرجة البسيطة، ثمَّ تتصاعد إلى الدرجات العُليا.

القسم الخامس: الجهاد الاقتصاصي في الدفاع عَنْ القدّسات

سبق أنْ تكلّمنا عَنْ الجهاد الدفاعي الاقتصاصي، وكان الكلام فيه بشكل عام شامل لكلّ مُحى ومعاقل وأراضي المُسْلمين، سواء كان فيها المُقدّسات أو ليس فيها، بينها الكلام في هذه القاعدة في خصوص الجهاد الدفاعي الاقتصاصي، وفي الدفاع عَنْ المُقدّسات، أو البُلدان التي فيها المُقدّسات.

⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، الخلاف: ج۱، ص٦٦٤. ابن حنبل، أحمد، مسند أحمد: ج٣، ص٢٠.

⁽٢) ابن شهر آشوب، محمد بن علي، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص ٢٤١.

ونفس الآيات التي ذُكرت في الجهاد الدفاعي الاقتصاصي تذكر هُنا، فإنَّ الاقتصاص عام وهو أنْ يشمل غَير المُقدِّسات، فإنَّه يشمل المُقدِّسات بطريق آكد وأشد مُضافاً إلى الآيات الخاصَّة بأراضي المُقدِّسات، فراجع ما ذكرنا هُناك.

القسم السادس: الجهاد الدفاعي الاستباقي عَنْ الْقُدَّسات

ثمَّ إِنَّ هَا هُنَا قَسَمَ سَادِساً وهو متولِّد مِنْ القسم الرابع ومتفرِّع عليه، ولكنَّه أعظم منه ونفس الترتيب الذي ذكرناه هُناك يأتي هُنا، أي: إنَّ وجوب الجهاد الدفاعي الاستباقي عَنْ المُقدِّسات الذي هو القسم السادس ينضبط بالمراتب، فكما لا يَصِحّ القسم الثاني وهو الجهاد العلاجي إلّا بَعْدَ العجز عَنْ القسم الرابع (الاستباقي)، والقسم الأوَّل لا يَصِحّ إلّا بَعْدَ العجز عَنْ القسم الرابع.

والقسم الأوَّل لا يمكن بحال مِنْ الأحوال التنازل عَنْه؛ لأنَّه لا سقف له، وفتح فيه الباب على مصراعيه؛ لإعداد المُجْتَمع للقوة أمام عدوان المعتدي، وليس هُناك سقف يقف عنده ذلك الإعداد، كما هو مفاد الآية الكريمة: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم...﴾.

فتحصّل ممّا تقدَّم أنَّ الدفاع عَنْ المُقدّسات هو مِنْ أُمهات الواجبات، ولا محيص من الدفاع عَنْ تلك المُقدّسات، ولكن آليات الدفاع مُختلِفة مِنْ حيث الزمان والمكان والأفراد... إلخ.

القسم السابع: الجهاد الاقتصاصي تعصباً لأهل البيت الله

هُناك أدلَّة عديدة تُشير إلى أنَّ مشروع أهل البيت عِلَيْهُ كان بَعْدَ شهادة الحسين عَلَيْهُ هو الانتقام له مِنْ أعدائه، وهذه القاعدة مِنْ أقسام الجهاد

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٥٧

الدفاعي تختلف عَنْ القاعدة السابقة (الجهاد الاقتصاصي في الدفاع عَنْ المُقدّسات)، وإنْ كان كلاهما اقتصاصاً؛ لأنَّ الاقتصاص هُنا لأجل ذات المعصوم، وليس لأجل الأراضي المُقدَّسة أو المُقدّسات الأُخرى.

أهميّة ذات المعصوم كركن مِنْ أركان الدين

وهذه القاعدة لها أدلّ وشواهد كثيرة في روايات أهل البيت به وزياراتهم وأدعيتهم، وهُنا ابتداءً نُبيّن أهميّة ذات المعصوم الله كركن مِنْ أركان الدين:

١) (فاجعل أفئدة مِنْ النَّاس تهوي إليهم):

هُناك آيات كثيرة تُشير إلى أهميّة ذات المعصوم وأنَّ ذاته تُمثَّل الدين، قال تعالى: ﴿وَمَن يَخْرُجُ مِن بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى الله وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلى الله ﴾(١).

القُرآن هُنا يجعل الهجرة إلى الله مقرونة بالهجرة إلى النَّبي عَلَيْهُ، وكأنَّ مَنْ لم يقرن مع هجرته لله الهجرة للرسول على فهجرت باطلة كمَن لا يتشهَّد الشهادة الثانية مُبيّناً أهميّة ذات المعصوم كأساس في الدين؛ لذلك فإنَّ القُرآن يقول حكايةً عَنْ إبراهيم اللهِذِ ﴿ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴾ (٧).

فإنَّ أهميّة ذات المعصوم يُبيّنها الوحي في القُرآن على لسان إبراهيم، بـأنْ تهوي القلوب إليهم ولا تهوي إلى بيت الله، أي: ذات المعصوم أكثر قُدسيّة مِنْ نفس الأرض المُقدَّسة، بلْ إنَّ قُدسيّة الأرض كانت مِـنْ قُدسيتهم، ولعـلَّ في سورة يُوسف إشارات كثيرة منها: ﴿يَا نَبِيَّ اذْهَبُواْ فَتَحَسَّسُواْ مِن يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلاَ

⁽١) النساء: آية ١٠٠.

⁽٢) إبراهيم: آية٣٧.

تَنَا أَسُواْ مِن رؤج الله إِنَّهُ لاَ يَنِا أَسُ مِن رؤج الله إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (١) ، و هُنا قرن الماس مِنْ المعصوم باليأس مِنْ روح الله وهو الكُفْر، و هُنا مِنْ المُحتمل جداً أنّه ليس البحث عَنْ جسد المعصوم بها هو ، بل بها هو زعيم الدين؛ ولذا فإنّه ليس هُناك يأس مِنْ أخي يوسف مِنْ حَيْثُ جسده ، لأنّ مكانه معروف في مصر وليس هو خفياً حتى يحصل اليأس منه؛ فيكون المقصود مِنْ التحسس هو التحسّس في البحث عَنْ المعصوم اللهِ الذي يمثل الدين؛ لذلك قال: ﴿مِنْ يوسف وأخيه ﴾؛ لأنّ البحث أوّ لا وبالذات عَنْ يوسف اللهِ وثانياً وبالعرض عَنْ أخيه.

Y) في رواية مرّت في قواعد دفاعية سابقة، نرى فيها التخاذل عَنْ على الله المحرّد دخول الأرض المُقدَّسة يُفسِّره الإمام الله بالتخاذل عَنْ علي الله باعتبار تكرّر السن الإلهية، فَعَنْ حريز عَنْ بعض أصحابه، عَنْ أبي جعفر الله قال: «قال رسول الله على والذي نفسي بيده، لتركبُن سنن مَنْ قبلكم حذوا النعل بالنعل والقدّة بالقدّة، حتى لا تُخطئون طريقهم، ولا يخطئكم سنة بني إسرائيل»، ثمَّ قال أبو جعفر الله وسى لقومه: ﴿يا قوم اذْخُلُوا الأَرْضَ المُقدَّسَة الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ ﴾، فردوا عليه... فتاهوا أربعين سنة؛ لأنَّم عصوا فكان حذوا بالنعل بالنعل. إنَّ رسول الله على قامر الله إلا على والحسن والحسين، وسلمان والمقداد وأبو ذر، فمكثوا أربعين سنة حتّى قام علي الله فقاتل مِنْ خالفه (٢٠٠٠).

(١) يوسف: آية ٨٧.

⁽٢) العيّاشي، محمد بن مسعود، تفسير العيّاشي: ج١، ص٣٠٣. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٣، ص١٨٠.

نُلاحظ هُنا أنَّ الدفاع عَنْ الأراضي المُقدَّسة متولّد أساساً مِنْ نصرة المعصوم الله والدفاع المذكور متفرّع عليها، فيظهر هُنا سوء عاقبة مَنْ يتخاذل عَنْ نصرة المعصوم الله وبالمقابل نعرف حُسن عاقبة مَنْ ينصر المعصوم الله .

فإنَّ سبب قُدسيّة الأرض المُقدَّسة هو الأنبياء؛ فإنَّ تقديسها بسبب الإشعاع الذي لدى الأنبياء، فكيف بنفس الأنبياء؟! فالأصل هو المعصوم وهدايته، والتيه عَنْ الأرض المُقدَّسة هو بلحاظ التيه عَنْ المعصوم وهدايته، لذلك ورد: «إنَّها أُمروا أنْ يطوفوا بها، ثمَّ ينفروا إلينا، فيعلمون ولايتهم»(۱).

بلْ إِنَّ القُرآن يُؤكِّد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿ فَاجْعَلْ أَفْهِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴾ (٣) و فتكون الغاية مِنْ الأراضي المُقدَّسة والوفود عليها هو الوفود على المعصوم، فالوفود على بيت الله الحرام والحج غايته هوى القلوب إليهم ولا تَهم الباب الأقصد، وقوله تعالى - كما في الرواية المُتقدمة -: ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ وَلاَ تَرْتَدُوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِين * قَالُوا لَا أَرْضَ المُقدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ وَلاَ تَرْتَدُوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِين * قَالُوا لَي المُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلَهَا حَتَى يَخُرُجُواْ مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِن يَعْرَكُوا مِنْهَا فَإِنَّ لَن نَدْخُلَهَا حَتَى يَغُوجُواْ مِنْهَا الله عَلَيْهِمَ البَّابَ فَإِنَّا لَن نَدْخُلَهَا حَتَى يَعْرُجُواْ مِنْهَا الله عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِنَّا لَن نَدْخُلَهَا وَيَهُمَ اللهُ عَلَيْهِمَا الْدُحُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِنَّا لَن نَدْخُلَهَا مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ الله عَلَيْهِمَ اللهُ عَلَيْهِمَ الْمُوسَى إِنَّ فِيهَا فَالْوا يَعْلَى اللهُ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُنْ وَمِينِين * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ لَلهُ مَن الْقُومُ الْمُولِي اللهُ اللهُ عَلَولًا إِنَّا هَاهُواْ يَا مُوسَى إِنَّ الْقُومُ الْقُومُ الْمُولِي اللهُ عَلَولًا إِنَّ هَاهُمُنَا قَاعِدُونَ * قَالَ رَبَّ إِنِّي لا أَنْ مَا مَاهُ الْتَعْلِي اللهُ عَلَولًا إِنَّ هَاهُمَا قَاعِدُونَ * قَالَ رَبَّ إِلَى الْمُولِي الْمُولِي الْقُومُ الْمُولِي الْقُومُ الْمَالِي اللهُ الْمُولِي الْمُولُولُ الْمَالُولُ الْمُعْلِي الْقُومُ الْمَالِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي اللهُ عَلَيْهِمُ الْمُولِي الْمُولُولُ مِنْ الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُعَلِي الْمُعُولُ الْمُعْلِي الْمُعَلِي الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُولُولُ اللهُ اللهُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُولُولُ الْمُولُولُولُ الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُعْلِي الْمُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٣٩٢.

⁽٢) إبراهيم: آية٣٧.

⁽٣) المائدة: آية ٢١–٢٥.

فالآيات تُشير إلى وجوب الدفاع وتحرير الأراضي المُقدَّسة الذي هو مِنْ الجهاد الدفاعي، وهو نوع مِنْ الاقتصاص واسترداد الأرض، وأنْ لا تكون تَحْتَ هيمنة وسلطة الجبارين، بلْ تَحْتَ ولاية الأولياء المصطفين، كُلّ هذا الجمى والدفاع عَنْ الأرض المُقدَّسة إنَّا هو بلحاظ الصفوة المعصومة مِنْ الأنبياء والأوصياء والحجج.

والروايات التي تُشير إلى أنَّ ذات المعصوم الله هي الأصل الذي يتفرَّع عليه قُدسيّة الأراضي المُقدَّسة، وبالتالي يكون وجوب الدفاع عَنْ الأراضي المُقدَّسة مُتفرِّعاً على وجوب الدفاع عَنْ ذات المعصوم اللهِ.

كدلك عن أبي در قال. قال رسنون الله على على قليحم كمم الكعبة المستورة - أو المشهورة- النَّظر إليها عبادة، والحج إليها فريضة»^(۲).

٣) عَنْ عليّ بن الحسين الله قال: «لم يدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبد المطلب؛ وذلك حين أسلم غضباً للنبي الله في حديث السّلَى الله ألقي على النّبي ع

⁽۱) الطبري، محمد بن جرير، المسترشد: ص٣٨٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار:ج٠٤، ص ٧٨.

⁽٢) ابن المغازلي، علي بن محمد، مناقب علي بن أبي طالب الله : ص ١١١. ابن شهر آشوب، محمد بن علي، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص٦. ابن عساكر، علي بن الحسن، تاريخ مدينة دمشق: ج٤٢، ص ٣٥٦.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٣٢٣.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٦١

والسبب في ذلك، أمَّها أُضيفت لذات المعصوم الله - تعصباً لذات المعصوم - بلْ إنَّ الكثير مِنْ الماهيّات السيئة ظاهراً تتبدل هكذا إلى حَسن وحسنة بإضافتها إلى المعصوم الله.

وهذا المضمون له إشارات قرآنية وروائية عديدة، تُشير إلى أنَّ هُنا ماهيّات سيئة تتبدل إلى حسنة بإضافتها إلى المعصوم، كما في قول يعقوب الله مُعلّلاً شدّة جزعه على يوسف الله وذهاب عينيه مِنْ الحزن فهو كظيم، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَقِي وَحُزْنِي إلى الله وَأَعْلَمُ مِنَ الله مَا لاَ تَعْلَمُون﴾ (۱) كذلك قول أمير المؤمنين الله عنك، وإنَّ الصبر لجميل إلّا عنك، وإنَّ المجرع لقبيح إلّا عليك» (۱)؛ فإنَّ الجزع رغم أنَّه قبيح، لكنّه على المعصوم الله يكون جيلاً.

بيت المقدس قُدِّس لوجود الأنبياء فيه

بيت المقدس إنَّما صار قبلةً وقُدِّس؛ لعبادة الأنبياء فيه ولقُدسيتهم، كما في الرواية عَنْ ابن عباس (رض): «فسار بهم موسى فانطلقوا يؤمون الأرض المُقدَّسة وهي فلسطين، وإنَّما قدّسها؛ لأنَّ يعقوب اللَّهُ وُلِدَ بها، وكانت مسكن أبيه إسحاق اللَّهِ، ويوسف اللَّهِ وُلِد بها، ونقلوا كلّهم بَعْدَ الموت إلى أرض فلسطين، (٣).

ومِنْ هُنا؛ يظهر وجه كون الكعبة مُقدّسة، وأنَّها كانت قِبلة لآدم حسب

⁽١) يوسف: آية ٨٦.

⁽٢) خطب أمير المؤمنين على المنطقة : ج٤، ص٧١. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٩، ص١٣٤.

⁽٣) قطب الدين الراوندي، سعيد بن هبة الله، قصص الأنبياء: ص١٧٦.

الروايات، وقد ورد أنَّ جميع الأنبياء قد حجّوا بيت الله في مكَّة المُكرّمة، ولعلَّ تحوّل القبلة إلى بيت المقدس في شريعة النَّبي موسى وشريعة النَّبي عيسى؛ نظراً لتحوّل مكَّة إلى عبادة الأوثان مِنْ جهة، وانقطاعها عَنْ توليّ وولاية الأنبياء والأوصياء، بينها بيت المقدس صار مركزاً وقطب رحى لتواجد الأنبياء والأوصياء؛ فصارت القبلة إليه فلمّا بُعث سيِّد الأنبياء استعادت مكَّة المكرّمة استحقاق اتجاه الاستقبال لها، بعدما بُعث سيِّد الأنبياء فيها وأهل بيته بيُنهُ وشارف الأمر على توليّ النَّبي عَلَيْهُ وأهل بيته يَنْهُمُ على المسجد الحرام بفتح مكّة، وإنْ كان تغيير القبلة في السنة الثانية للهجرة.

ومِنْ ذلك يظهر أنَّ القبلة في الأرض والبقعة المُقدَّسة، إنَّـما هـو بلحاظ الاتِّجاه إلى هداية المعصوم الله مِنْ الأنبياء والأوصياء.

ومِنْ هُنا؛ قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهَا إِلاَّ لِتَعْلَمَ مَن يَتَّسِعُ الرَّسُولَ مِمَّن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾ (١)، فغاية القبلة وحقيقتها اتّباع الرسول ﷺ.

كذلك ما أوحى الله لموسى وهارون الله قال تعالى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَ لِقَوْمُكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتاً وَاجْعَلُواْ بُيُونَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُواْ الصَّلاَةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِين ﴾ (").

لا ترفعوا أصواتكم

قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ الله وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا الله إِنَّ الله سَمِيعُ عَلِيم * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِي وَلاَ تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضِ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لاَ تَشْعُرُون * إِنَّ الَّذِينَ

⁽١) البقرة: آية١٤٣.

⁽٢) يونس: آية ٨٧.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٦٣

يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ الله أُوْلَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ الله قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُم مغْفِرَةً وَأَجْرُ عَظِيم﴾(١).

في هذه الآيات أحكام عديدة كُلّها تُشير إلى أهميّة تعظيم وقدسية ذات النبي عَيْنَا ، وأنّه يحرم هتك هذه القُدسية، وفي قِبال ذلك تعتبر الآيات الكريات مَنْ يُقدس النّبي ويراعي حرمته أنّه ممتحن للتقوى:

١. ﴿ لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ الله وَرَسُولِهِ ﴾، قال المفسرون: إنَّ أحد تفاسير هذه الآية هو «عدم تقديم شيء ما مِنْ الحُكم، قبال حكم الله ورسوله» (٢٠)، فكان حكم الرسول عَلَيْ له مِنْ الهيبة والاحترام والقُدسية والطاعة ما يؤدِّي للمنع مِنْ إبداء المُقترحات أو الرغبات الشخصية أو الفئوية، بـلْ مُطلقاً؛ لأنَّ إحاطته عَلَيْ أكبر وأوسع مِنْ إحاطة كُل المخلوقات، فإذا كانت القُدسية لحكم النَّي عَلَيْ فُدُسية ذاته أعلى وأولى بالاحترام والتقديس.

٢. الآية الثانية جعلت رفع الصوت (جُرَّد رفعه) فوق صوت النَّبي عَلَيْهُ يؤدِّ ي إلى حبط الأعمال، دون أنْ يشعر المؤمن بذلك، بلْ حتى الجهر له بالقول، فيكون مُجُرَّد إساءة الأدب في التعامل مع النَّبي عَلَيْهُ يؤدِّي إلى ذلك، فكيف بك بقدسية واحترام ذات النَّبي عَلَيْهُ أو المعصومين عِلَيْهُ مِنْ أهل بيته الذين هُم امتداد لنوره وقدسيته.

٣. في قبال ذلك؛ فإنَّ مَنْ يُعظِّم النَّبي عَلَيُ ويُقدِّس ذاته يكون ناجحاً في الامتحان الإلهي، بل هو مِنْ المُتقين وله مغفرة وأجر عظيم، وهذا المعنى عظيم. فإذاً؛ مَنْ ينتهك القدسية ويستهين بعمله ويعتبره بسيطاً يحبط عمله

⁽١) الحجرات: آية ١ -٣.

⁽٢) الطباطبائي، محمد حسين، الميزان: ج١٨، ص٢٤٩.

العظيم، وَمَنْ يُعظِّم النَّبي يأتيه عظيم الأجر، ولعلَّه لا يعلم، وتكون لـه المفاجأة يوم القيامة كما يُفاجئ الطرف الآخر بأنَّ لا عمل له.

المعصوم الله منْ مُقدّسات الدّين

وردت روايات كثيرة تُشير إلى أنَّ مَنْ سبّ أحد المعصومين عِلَيْهُ - النَّبي عَلَيْهُ أَو أَحد أَهل بيت عَلَيْهُ - قُتل، وهذه إشارة إلى أهيّة ذات المعصوم عليه وقُدسيتها، وأنَّها مِنْ أَهم مُقدّسات الدين التي لا يجوز انتهاكها كما في صحيحة هشام بن سالم، قال: قلت: لأبي عبد الله علي الله على الله عنه بريئاً...»(١٠).

كذلك عِنْدَ عبيد بن زُرَارة، عَنْ أبيه، عَنْ أبي جعفر على قال: «مَنْ قعد في مجلس يُسبّ فيه إمام مِنْ الأئمة يقدر على الانتصاف منه فلم يفعل ألبسه الله (عَرَّ عَلَى الذل في الدنيا، وعذّبه في الآخرة، وسلبه صالح ما مَنَّ به عليه مِنْ معرفتنا» (٣٠).

كذلك معتبرة عليّ بن هدير، قال سمعت مَنْ سأل أبا الحسن الأوَّل اللهِ فقال: إنِّي سمعت مُحَمَّد بن بشير يقول: إنَّكَ لست موسى بن جعفر الذي أنت إمامنا وحجتنا فيها بيننا وبين الله. قال: فقال: «لعنه الله - ثلاثاً - أذاقه الله حرّ الحديد، قتله الله أخبث ما يكون مِنْ قتلة. فقلت له: إذا سمعت ذلك منه، أو ليس حلال لي دمه، مباح كها أبيح دم السابّ لرسول الله عَلَيْ والإمام؟ قال: نعم، حلّ والله دمه، وأباحه لك ولمن سمع ذلك منه. قلت: أو ليس

⁽١) الكليني، محمد بن يعقبوب، الكافي: ج٧، ص٢٦٩. الطوسي، محمد بن الحسن، تهذيب الأحكام: ج١٠، ص٨٦.

⁽٢) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٣٧٩. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢٦٢.

ذلك بسبّاب لك؟ قال: هذا سبّاب لله، وسبّاب لرسول الله على الله وسبّاب لا الله والله على الله وسبّاب لا الله وسباب، وأيُّ سبّ ليس يقصر عَنْ هذا ولا يفوقه هذا القول. فقلت أرأيت إذا أنا لم أخف أنْ أغمر بذلك بريئاً، ثمّ لم أفعل ولم أقتله، ما عليّ مِنْ الوزر؟ فقال: يكون عليك وزره أضعاف مضاعفة مِنْ غَير أنَّ ينقص مِنْ وزره شيء، أما علمت أنَّ أفضل الشُهداء درجة يوم القيامة مَنْ نصر الله ورسوله بظهر الغيب، وَرَدّ عَنْ الله وَعَنْ رسوله عَلَيْهُ (۱).

يظهر مِنْ هذه الروايات المُتفق عليها فتوى عِنْدَ الأصحاب وروايات كثيرة - لم نوردها اختصاراً - عقوبة مَنْ يسبّ المعصوم، وشدّة عقوبة مَنْ يسبّ المعصوم، وفي الرواية - المُتقدّمة - يسكت عمَّن يسب المعصوم على الله على ردّه، وفي الرواية - المُتقدّمة - أحكام عديدة بيّنها الإمام موسى بن جعفر على الله عديدة بيّنها الإمام موسى بن جعفر على الله على الله

- ١. إنَّه اللَّهِ لعن ثلاثاً مَنْ أنكر حُجّيته وعصمته.
- دعا الله عليه بأنْ يموت قتلاً وبأخبث ما يكون مِنْ القتل.
- ٣. إنّه اللّه أباح دمه وألحقه بمَنْ يُباح دمه؛ لأجل سبّ رسول الله عَلَيْة أو أحد المعصومين بالله على سبّه الله سبّاً لله ولرسوله عَلَيْة ولآبائه.
- ٤. إنَّه ﷺ جعل مَنْ يستطيع قتل السابّ ولا يقتله أنَّه يلحقه مِنْ الـوزر أضعافاً مُضاعفة مِنْ غَير أنْ ينقص مِنْ وزره شيء.

⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، اختيار معرفة الرجال: ج٢، ص٧٧٨. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٨٨، ص٢١٧

٣٦٦ التوحيد في المشهد الحسيني

سب المصوم الله ارتداد عَنْ الدين كما عَنْ جماعة مِنْ الأصحاب

أقوال العُلماء في ذلك:

1. الجواهري، قال: بالإجماع على قتل مَنْ سبّ النَّبي اللهُ أو أحد الأثمة عليه ، بل هو ينقل عبارة المسالك «في إلحاق باقي الأنبياء بذلك قُوة؛ لأن كما لهم وتعظيمهم مِنْ دين الإسلام ضرورة، فسبّهم ارتداد، وتبعه عليه غير واحد» (۱۱).

٢. في الرياض مِنْ المغنية الإجماع عليه.

٣. الشهيد الثاني في المسالك يقول: مَنْ سبّ النّبي عَلَيْهُ جاز لسامعه قتله، ما لم يخف الضّرر على نفسه أو ماله أو غيره مِنْ أهل الإيهان، وكذا مَنْ سبّ أحد الأئمة عليه (١٠).

٤. قال السيِّد الخوئي في مسألة (٢١٤): يجب قتل مَنْ سبّ النَّبي عَلَيْهُ على سامعه ما لم يخف الضَّرر على نفسه أو عرضه أو ماله الخطير، ويُلحق به سبّ الأثمة عليه وسبّ فاطمة الزهراء المنها ولا يحتاج إلى الإذن مِنْ الحاكم الشرعى (١٥/١).

يظهر مِنْ الروايات المُتقدّمة التي تُشير إلى أنَّ سبّ المعصوم اللهِ هو سبّ لله ولرسوله ﷺ، وهتك لحرمة الإسلام، بلْ حَكَم بعض الفُقهاء على مَنْ يفعل

⁽١) الجواهري، محمد حسن، جواهر الكلام: ج١١، ص٤٣٦.

⁽٢) الشهيد الثاني، زين الدين بن على، مسالك الأفهام: ج١٤، ص٢٥٥.

⁽٣) الخوئي، أبو القاسم، مباني تكملة المنهاج: ج١، ص٢٦٤.

⁽٤) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٧، ص١٧٥ - ١٨٥. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٨٧، ص١٣٠.

ذلك بالارتداد عَنْ الدين، وبالقتل، باعتباره هتك لأعلى وأعظم المُقدّسات.

وإذا كان الشارع يحتاط في الدماء والفروج والأموال، ويجعل لها حرمة وكرامة لكرامة المؤمن، فإنَّ كرامة وحرمة المعصوم الله أعلى؛ لأتها حرمة للدين وصيانتها صيانة للدين والمُقدّسات، وإذا كانت الدماء والفروج والأموال لها حرمة وكرامة على المستوى الفردي، فإنَّ هتك حرمة المعصوم الله على المرة مِنْ الحرمات والحقوق العامَّة، فهو انتهاك لحرمة كُل المؤمنين، بل ولكل حرمات الله والدين.

تعطيل الحدود يُؤثر في التكوين والتشريع

١. ما ورد مِنْ أَنَّ تعطيل حدِّ مِنْ حدود الله هو عنادٌ لله، وكذلك إقامة الحدّ أفضل مِنْ مطر أربعين صباحاً، قال أبو جعفر الله : «حد يُقام في الأرض أزكى فيها مِنْ مطر أربعين ليلةً وأيامها» (١٠).

٢. فإذا كان حد يسير لمخالفة جنائية - يسيرة لفرد اعتيادي - غرض الشارع فيه قائم بهذا المستوى، وتأثيره في التكوين هكذا، فكيف بأمر وحد مرتبط بأعظم مُقدّسات الدين، وهو المعصوم مِنْ أهل البيت عظيم القُرآن مِنْ شأنهم.

٣. ومِنْ ثَمَّ ورد في ساب المعصوم حدّ القتل، فإذا كان ذلك في ساب المعصوم، فكيف بقاتل المعصوم، وكيف إذا كان القاتل فثة مِنْ الناس وجماعة كثيرة.

٤. فكيف بسبِّ عرض رسول الله ﷺ، وقدْ اشتركت في ذلك فرقة مِـنْ

⁽۱) الطوسي، محمد بن الحسن، تهذيب الأحكام: ج١٠، ص١٤٦. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج٨٨، ص١٢.

الأُمّة، أي: الحزب الأُموي ومَنْ تبعهم.

٥. وممّا يُبيّن مدى خطورة هذا الأثمر في الدين وعند الـشارع مـا جـرى مِنْ ظواهر كونية وبروز الدم تَحْتَ كُلّ حجر، ومدر بَعْدَ قتل أمير المؤمنين عَلِيّة، وقتل الحسين عَلِيّة.

٦. ما ورد في الفقيه عَنْ أبي عبد الله الله الله الله الله الكعبة فبال فيها مُعانداً أُخرج منها وَمِنْ الحرم، وضُربت عنقه (١٠).

ومِنْ الواضح أنَّ قول الإمام ﷺ: (ضربت عنقه)، أي: لأنَّه انتهك قدسية الكعبة، فما بالك بمَنْ هتك ما هو أعظم حرمة وقدسية مِنْ الكعبة، وهو المعصوم ﷺ؟!

فيظهر مِنْ هذه الرواية أنَّ الحرب لأحد المعصومين عِلَيْ هي حرب لرسول الله عَلَيْ ولله تعالى؛ فيكون الطلب بشأر المعصوم اللهِ والدفاع عَنْ المعصوم اللهِ دفاعاً عَنْ الله وعَنْ دين الله ورسوله، ويكون التخاذل عَنْ ذلك تخاذلاً عَنْ الله ورسوله عَلَيْ مستفيض الزيارات (ثار الله) و(وتر الله الموتور).

٨. عَنْ عليّ بن الحسين ﷺ: «خرجنا مع الحسين ﷺ فها نــزل منــزلاً ولا

⁽١) الصدوق، محمد بن على، مَن لا يحضره الفقيه: ج٢، ص٢٥١.

⁽٢) القمى، على بن محمد، كفاية الأثر: ص١٨١.

ارتحل عَنْه إلّا وذكر بجبى بن زكريا...». ثمّ ذكر قصة قتل يجبى الله وكيف خسف الله الأرض بتلك المرأة التي حرّضت الملك على قتل يجبى الله «وسلط الله عليهم بُخت نصر، فجعل يرمي عليهم بالمجانيق ولا يعمل شيئاً، فخرجت عليه عجوز مِنْ المدينة فقالت: إنَّ هذه مدينة الأنبياء - أي: إنَّها مُقدّسة قُدّست لوجود الأنبياء فيها - لا تُفتح إلّا بها أذلك عليه. قال: لكِ ما سألتِ. قالت: ارمها بالخبث والعَذَرة. ففعل فتقطّعت، فدخلها، فقال: علي بالعجوز. فقال لها: ما حاجتك؟ قالت: في المدينة دم يغلي فاقتل عليه حتّى يسكن. فقتل عليه سبعين ألفاً حتّى سكن.

يا ولدي يا عليّ، والله، لا يسكن دمي حتّى يبعث الله المهدي الله المهدي الله المهدي على المعنى الكفرة الفسقة سبعين ألفاً» (١).

٩. في قوله تعالى: ﴿ وَإِن كَادُواْ لَيَسْتَفِرُّ وَنَكَ مِنَ الأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلاً * سُنَّة مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِن رُسُلِنَا وَلاَ تَجَدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلاً ﴾ (٧).

جاء في تفسير الآيتين أنَّ الاستفزاز لرسول الله ﷺ ليخرجوه مِنْ مكّة، أنَّهم لو أخرجوه مِنْ مكّة لما لبثوا - أقاموا - فيها إلّا قليلاً، وقال عباس والضحّاك: المُدّة التي لبثوا بعده، هي ما بين خروج النَّبي مِنْ مكَّة، وقتلهم يوم بدر.

وقوله تعالى: ﴿سُنَّةَ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا...﴾. أي: إنَّ عدم لبثهم خلاف خروج النَّبي ﷺ وهلاكهم بَعْدَ خروجه هو سنّةٌ في كُلّ الأنبياء الذين كانوا قبله (٣٠).

⁽١) ابن شهر آشوب، محمد بن علي، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص٢٣٨. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٥، ص ٢٢٩.

⁽٢) الإسراء: آية ٧٧-٧٧.

⁽٣) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، التبيان في تفسير القرآن: ج٦، ص٥٠٨.

وَمِنْ هُنا؛ تظهر قُدسية ذات المعصوم الله وحرمة ذاته المُقدَّسة، مِنْ الأهميّة بمكان؛ حَيْثُ تُعجِّل لِمَنْ ينتهكها العقوبات الدنيوية قبل العقوبات الأُخروية.

موقف زينب العقيلة الله الله من وجوب أخذ الثار

ما ورد في الأخبار، عَنْ زينب المنطق أمّّها كانت كأُمّها الزهراء المنطق في اتخاذ أُسلوب الحرب الساخنة، فكانت تُحرّض الناس في المدينة على الشأر مِنْ قتلة الحسين المنطق.

فقدْ رُوي في الخبر مسنداً عَنْ مصعب بن عبد الله، قـال: كانـت زينـب بنت على وهي بالمدينة، تؤلّب الناس على القيام بأخذ ثأر الحسين الشِّلا(١).

وهذا بعينه موقف الزهراء على حين كان أمير المؤمنين على في حرب باردة، وعدم المواجهة مع الطرف الآخر، كانت الزهراء على تحرّض الأنصار على القتال، وكذلك زين العابدين على الخيرب الباردة، في حين تختار زينب وهي العالمة غير المعلمة والفهمة غير المفهمة - كما وصفها الإمام زين العابدين على المتحرف إلّا فيما يأمر به الشرع وحّنت نظر الإمام الله .

فهُنا نهجان يسيران في عرض بعضها - وكلاهما تَحْتَ نظر ورعاية الإمام السجّاد الله - بلا اختلاف وبلا تقاطع، بلْ كهال الوئام والتوافق، وبسبب ذلك السلوك الزينبي - أُسلوب الحرب الساخنة - أُضطر الوالي إلى إخراج زينب إلى مصر، كها في تتمة الخبر الذي أوردناه، وهو: «فخطبت فيهم زينب الله وصارت تؤلّبهم على القيام للأخذ بالثأر، فبلغ ذلك عمر بن سعيد، فكتب إلى يزيد يُعلمه الخبر، فكتب إليه: أنْ فرّق بينها وبينهم. فأمر أنْ يُنادى عليها بالخروج مِنْ المدينة والإقامة حَيْثُ تشاء، فقالت: قدْ علم الله ما صار

⁽١) أنظر: التستري، محمد تقي، قاموس الرجال: ج١١، ص٤١.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٧١

إلينا، قتل خيّرنا، وسقنا كها تُساق الأنعام، وحُملنا على الأقتاب، فو الله، لا خرجنا وأنْ أُهريقت دماؤنا... (١٠).

وهذا يُشير إشارة قوية إلى الشورة والشأر، وضرورة المطالبة بشأر الحسين الله مِنْ أعدائه مهم كانت الظروف ومهم كلف الأمر، كما قد كلّف زينب الخروج مِنْ المدينة.

نَعَمْ، قدْ تختلف الآليات فمرّة تكون الآلية باردة، ومرّة تكون ساخنة، بل إنَّه حسب ما تذكر القصة نفسها أنَّها رفضت الخروج لولا إلحاح الهاشميات، قال: «فأبت الخروج، ثمَّ اجتمع عليها نساء بني هاشم وتلطفن معها في الكلام، فاختارت مصر»(٢).

وفي هذا إشارة إلى أنَّ زينب المَّكُ كانت مُصرّة على الاستمرار في الشورة لولا إلحاح الهاشميات، وكذلك يُشير إلى أنَّ حكومة بني أُميَّة لَمُ تستطع مواجهة الثورة الزينبية، إلَّا بالأساليب القذرة في الضغط على بني هاشم، وهذا أمر بالغ الأهميّة أغفله الكثير.

استمرار برنامج الثأر والثورة

قوله في الزيارة: «السلام عليك يا ثار الله وابن ثأره والوتر الموتور» (٣٠).

الثورة والثأر للإمام الحسين الله مُستمر إلى يومنا هذا وإلى يـوم الظهـور وما بعده، بل حتى في الرجعة التي هي بَعْدَ الظهور، كما في الدعاء: «فأخرجني

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) الخطي، على محمد، وفيات الأثمة: ج٥، ص٤٦٥.

⁽٣) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٤٢٢. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٤، ص٤٩١.

مِنْ قبري، مؤتزراً كفني، شاهراً سيفي، مجرّداً قناتي، مُلبياً دعوة الداعي»(١). وهذا يُشير إلى أنَّ برنامج الثار والثورة مُستمر.

وهو فرع التعصب لذات المعصوم الله فليس التعصب مختصاً بحياة المعصوم الله بن بن لما بَعْدَ حياة الإمام المعصوم، كما يظهر مِنْ قوله الله الله أنَّ عبداً زنجياً تعصّب لنا...»، فيكون التعصب غير مقيّد بزمان أو مكان ما دام يصبّ في نصرتهم ويضاف نسبته إليهم، وإذا كنّا نقول في زيارة أبي الفضل الله : «أنتهكت بقتلك حرمة الإسلام» (٢)، فكيف بك بمَنْ هو أعظم حرمة وقدسية مِنْ المعصومين؟! كالنّبي الله وأهل البيت الله الميت المهدية .

ما ورد في الإذن والحثُّ على الأخذ بثَّار الحسين السِّلا

قال جعفر بن نها: ... فقد رويت عَنْ والدي الله أنّه قال لهم مُحمَّد بن الحنفية: قوموا بنا إلى إمامي وإمامكم عليّ بن الحسين الله فلم الذي حاءوا لأجله، قال الله الله عم، لو أنَّ عبداً زنجياً تعصّب لنا أهل البيت، لوجب على الناس مؤازرته، وقد ولّيتُك هذا الأمر، فاصنع ما شئت "". فخرجوا، وقد سمعوا كلامه وهم يقولون: أَذِنَ لنا زين العابدين الله وحُمَّد بن الحنفية (4).

⁽١) المصدر نفسه.

⁽٢) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٦٦٤. الكفعمي، إبراهيم، المصباح: ص٥٥.

 ⁽٣) الشهيد الأوَّل، محمد بن مكي، المزار: ص١٧٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار:
 ج٩٨، ص٢١٩.

⁽٤) ابن نها ، محمد بن جعفر، ذوب النضار: ص٩٧. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٥، ص٣٦٥.

وهذه الرواية وردتْ في جماعة كان لهم ارتياب في حركة المختار، وكانوا قد سألوا محمَّد بن الحنفية، فأجابهم، ثمَّ جاء بهم إلى الإمام زين العابدين الله يسألونه، فالإمام الله يُعطيهم ضابطة عامّة مُهمّة، وهي أنَّ التعصب لذات المعصوم الله من أعظم مواطن النصرة التي لا تحتاج إلى ضمّ قرائن أُحرى للنأر، وهذه الرواية مِنْ أهمِّ المستندات لقاعدتنا.

كذلك ما ورد عَنْ الإمام الباقر الله : «لا تسبّوا المختار؛ فإنَّه قتل قَتلتَنا، وطلب بثأرنا، وزوِّج أراملنا، وقسّم فينا المال على العُسرة»(٣).

كذلك قول السجّاد الله الحمد لله الذي أدرك ثـأري مِـنْ أعـدائي، وجزى الله المختار»(٣).

نلاحظ مِنْ الروايات أُموراً:

أَوَّلاً: إنَّ الدعاء للمختار إشارة إلى أهميّة وعظمة ما فعله المختار، مِنْ الثار لأهل البيت بِاللَّهِ.

ثانياً: إنَّ دعاء الإمام الله للمختار إشارة إلى ضرورة تحمّل المؤمنين مسؤولية الدفاع عَنْ ذات المعصوم الله والتعصّب له، وليس هو مُجرَّد وصف لحالة تأريخية وقعت، بل هو رسم لمنهاج عمل، ودعوة للمؤمنين للسير في ذلك الطريق؛ لأنَّ لازم الدعاء هو كون ما أتى به المختار على السنن الشرعيّة

⁽١) الطوسي، محمد بن الحسن، اختيار معرفة الرجال: ج١، ص٣٤١.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

والمنهاج الديني اللازم الأخذ به، ويُشير إلى أهميّة ما فعله المختار بالتعصب لأهل البيت بالله وهو بالتالي دعوة للسير في مسيرة طلب الشأر للحسين الله مِنْ أعدائه.

ثالثاً: إنَّه قدْ استُفيض في الزيارات للحسين اللهِ ، ولعموم أهل البيت المثنى الحدِّ على توطين النفس، والعزم على الأخذ بشأرهم، وطلب وترهم كتعاليم مكررة لترسيخها لدى المؤمن الزائر لمراقدهم.

طلب الثار لآل مُحمَّد عَيْثِاللَّهُ

ورد في دعاء النُّدبة: «أين الطالب بدم المقتول بكربلاء؟»(١)، مِنْ شعارات مشروع الحجّة هو (طلب الثار لآل مُحمَّد ﷺ).

عَنْ عبد الله بن القاسم البطل، عَنْ أبي عبد الله الله في تفسير قوله تعالى: ﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَاداً لَنَا أُولِي بَأْسِ شَدِيد فَجَاسُواْ خِلاَلَ الدِّيَار﴾ (٢) قال: «قوم بيعثهم الله قبل خروج القائم في لا يدعون وتراً لآل محمّد إلّا قتلوه، وكان وعداً مفعولاً (٣) ، وتقريب دلالة الرواية: أنَّ ما تقوم به تلك الجهاعة المؤمنة هو مِنْ الأغراض الدينية والشرعية البالغة الأهميّة؛ ومِنْ ثمّ كان لسان الرواية المدح لهم، وقد ذكر في صدر الرواية قَتْلَ أمير المؤمنين الميلاً ، وطعن الحسن والحسن المؤللة .

⁽۱) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٧٩ه. ابن طاووس، على بـن موسى، إقبال

الأعيال: ص٩٠٥.

⁽٢) الإسراء: آية٥.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٨، ص٢٠٦. الحلي، حسن بن سليمان، مختصر بصائر الدرجات: ص٤٨.

وهُناك روايات أُخرى تُشير إلى نفس المضمون الذي أوردناه أعلاه: «ونزول أربعة آلاف ملك لنصرته فوجدوه قد قُتل، فهم عِنْدَ قبره شعث غبر، إلى أنْ يقوم القائم فيكونون مِنْ أنصاره وشعارهم: يا لشارات الحسين»(۱) وكذلك عَنْ الصادق الله في وصف أصحاب الحجّة الله : «ويتمنّون أنْ يُقتلوا في سبيل الله، شعارهم: يا لثارات الحسين الله إذا ساروا يسير الرعب أمامهم مسيرة شهر، يمشون إلى المولى إرسالاً، بهم ينصر الله إمام الحق»(۱) وكذلك ما رواه المشهدي في أحد زيارات الإمام الله «السلام على الإمام العالم المغائب عن الأبصار، والحاضر في الأمصار، الغائب عن العيون، الحاضر في الأفكار، بقية الأخبار، الوارث ذا الفقار، الذي يظهر في بيت الله ذي الأستار، الذي ينادي بشعار يا لثارات الحسين، أين الطالب بالأوتار؟ (۳).

القسم الثامن: الجهاد المواساتي

من أقسام الجهاد (الجهاد للمواساة) وهو يغاير الجهاد؛ لأجل الدفاع أو الدعوة، حيث إنَّ غايته ليس حصول الدفاع والنجاة، ولا الدعوة واستجابة الطرف والخصم، بل مواساة المعصوم عليه في القتل والقتال، فهو وإنْ تحقق منه التحامي والذبّ والدفع، لكنّه لا يصل إلى نتيجة إنقاذ حياة المعصوم عليه، كها هو الحال في مشهد كربلاء، سواء بلحاظ ليلة العاشر عندما أعطاهم الرخصة وأذِن لهم الحسين عليه في الذهاب، عندما بان انقطاع المدد للنصر، أو بلحاظ

⁽۱) الصدوق، محمد بن علي، عيون أخبار الرضا: ج۱، ص٢٦٨. الصدوق، محمد بن علي، الأمالي: ص٢٩٨.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٣٠٨.

⁽٣) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص١٠٧.

وسط المعركة نهار العاشر، فإن قتال الأصحاب وأهل البيت عليه عنه لم يكن إلا مواساةً له في القتل كما ورد ذلك، لاسيّما في أبي الفضل العباس عليه.

وهذا القسم - الثامن - متفرّع عن القسم السابع من أقسام الجهاد، وهو قسم آخر؛ لأنّه وإن كان يتفق من حيث الموضوع مع القسم السابع، إلّا أنّه قسم مستقل برأسه، وهو عبارة عن الجهاد الذي يكون من أجل ذات المعصوم الله في حياته، بلا رجاء إنقاذ حياته، بل للمواساة فقط.

والجهاد الذي مرّ سابقاً بغضّ النظر عن حياة المعصوم الله بها بل هو يدافع عن مقام الذات المُقدّسة وعن كلّ ما يتصل بها من شؤونات وحيثيات، وبعبارة أُخرى: إنَّ الدفاع من أجل ذات المعصوم الله في حياة المعصوم الله يكون لأجل إنقاذ حياة المعصوم الله أمّا مع اليقين بالمصير المحتوم للمعصوم الله وبقطع النظر عن فكرة الإيان بالبداء - يكون القتال لأجل جهة أُخرى غير الجهة التي ينزع إليها فكر الأفراد العاديين، وهي جهة المواساة. فكما يكون الجود بالمال كذلك يكون بالنفس، والجود بالنفس أقصى غاية الجود، وكذلك المواساة قد تكون بالمال، أو بالجاه، أو بالنفس، وهي أعلى وأنبل أنواع المواساة.

وقد يستغرب بعضٌ من هذا العنوان؛ لعدم وجوده في البحوث الفقهيّة، أو في الثقافة الفقهيّة لدى المتشرّعة، بل إنَّ بعضٌ يرفض وجود هكذا قسم، وعلى أحسن الأحوال يرجعه للقسم السابق - الجهاد تعصباً لذات المعصوم الله - وكيف كان، فنحن سنحاول أن نُشير إلى وجود هذا العنوان في جملة التراث الحديثي والروائي، وفي ارتكاز المتشرّعة، وفي الثقافة الفقهيّة الجهاديّة العامّة التي كانت في زمن المعصوم الله والتي أصبحت نسياً منسيّاً - هذا اليوم-

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٧٧

كما أنَّا سنحاول إيجاد الفرق بين هذا القسم والقسم السابق، وأنَّ هناك تغايراً بن القسمين:

أُوَّلاً: التغاير الثبوتي (الماهوي)

يمكن القول: إنَّ عنوان الجهاد المواساتي مغاير لعنوان الجهاد الذي من أجل ذات المعصوم الله عن معلق من جهة أنه خاص بحياة المعصوم الله وليس دفاعاً عن مطلق مقام ذات المعصوم الله كالقسم السابق.

ومن جهة أخرى، هو لا يبتغي من حيث الغاية الحفاظ على حياة المعصوم الله ، بعد يقينه بشهادة المعصوم الله وشهادته، ولكنّه يقاتل ويُقتل مواساة مع المعصوم الله .

ثانياً: التغاير الإثباتي

هناك شواهد عديدة في معركة الطفّ تُشير إلى أنَّ جهاد المواساة مرتكز من حيث الثقافة العامّة، وكان مقرراً، لكنّه من حيث الظهور الجلي - بَلوَرة - لم يظهر بصورته الواضحة إلا في ساحة الطفّ، حيث كان أصحاب الحسين الله يتسابقون للشهادة بين يديه مع يقينهم بشهادته الله وشهادتهم.

فهذا حبيب بن مظاهر الأسدي يقول لمسلم بن عوسجة - حين صُرع -: «عزَّ على مصرعك يا مسلم، أبشر بالجنة». فقال له مسلم قولاً ضعيفاً: «بشّرك الله بخير». فقال له حبيب: «لولا أعلم أنَّ في الأثر، لأحببت أن توصيني بكلِّ ما أهمتك».

فقال مسلم: «فإنّي أوصيك بهذا وأشار بيده نحو الحسين هي فقاتل دونه حتى تموت (١٠).

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٤، ص٠٢.

وقد كان من قبلُ يقول لحبيب (رض): «حسبك يا أخا أسد، فقد قضي القضاء وجفَّ القلم، والله بالغ أمره، والله، إنِّ لأشوق إلى جدّي وأبي وأخي وأسلافي من يعقوب إلى يوسف وأخيه، ولي مصرع أنا لاقيه "(٢).

وحبيب يُبين معنى جهاد المواساة بشكل واضح وجلي حين يخاطب الإمام على قائلاً: «يا أبا عبد الله، نفسي لك الفداء، إنّي أرى هؤلاء قد اقتربوا منك، ولا والله، لا تُقتل حتى أُقتل دونك إن شاء الله، وأحبُّ أنْ ألقى ربي وقد صلّيت هذه الصلاة التي قد دنا وقتها» (٣).

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٤، ص٧٠.

⁽٢) الخوارزمي، محمد بن أحمد، مقتل الحسين: ص٩٠٩.

⁽٣) الطبري، محمد بن جرير، تاريخ الأُمم والملوك: ج٤، ص٣٣٤.

⁽٤) المصدر نفسه.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية اللُقدّسات ... ٣٧٩

والأُخرى التي أخذت عمود الخيمة وهي تقول:

أنا عجوز في النسا ضعيفة بالية خاوية نحيفة

أضربكم بهضربة عنيفة دون بنى فاطمة الشريفة(١)

وفي رجز الحجاج الجعفي (رض) حين برزيتضع المعنى أكثر من جواب الحسين الله قال الحجاج الجعفي (رض):

فدتك نفسى هادياً مهدياً اليوم ألقى جدّك النبيا

ثم أباك ذا الندا عليا ذاك الذي نعرف الوصيا

فقال له الحسين ﷺ: «نَعم، وأنا ألقاهما على أثرك» (٢٠) . فرجع يُقاتل حتّى قُتل (رض).

كذلك الطبري حينها يروي قصة الغفاريين لم يغفل عن مفهوم المواساة حيث قال: «فليًّا رأى أصحاب الحسين أنَّهم قد كُثروا، وأنَّهم لا يقدرون على أنْ يمنعوا حسيناً ولا أنفسهم تنافسوا أن يُقتلوا بين يديه»(").

وأوضح الشواهد رثاء الإمام الحجة الله في الزيارة المعروفة بزيارة الناحية المُقدّسة؛ حيث رثى أصحاب الحسين الله واحداً بعد واحد، مشيراً إلى مفهوم (الجهاد المواساتي).

قال السلام على مسلم بن عوسجة الأسدي، القائل للحسين - وقد أَذِن له في الانصراف-: أنحن نُخلي عنك؟! وبمَ نعتذر عند الله من أداء

⁽١) الخوارزمي، محمد بن أحمد، مقتل الحسين: ص٢٢٨.

⁽٢) الأمين، محسن، أعيان الشيعة: ج٤، ص٥٦٨.

⁽٣) الطبري، محمد بن جرير، تاريخ الأُمم والملوك: ج٤، ص٣٣٧.

حقك؟! لا والله، حتى أكسر في صدورهم رمحي هذا، وأضربهم بسيفي ما ثبت قائمه في يدي ولا أفارقك، ولو لم يكن معي سلاح أقاتلهم به لقذفتهم بالحجارة، ولم أفارقك حتى أموت معك، وكنتُ أوَّل مَن شرى نفسه، وأوَّل شهيد شهد الله، وقضى نحبه، ففزت وربِّ الكعبة. شكر الله استقدامك، ومواساتك إمامك؛ إذ مشى إليك وأنت صريع، فقال: يرحمك الله يا مسلم بن عوسجة، وقرأ: فمنهم مَن قضى نحبه ومنهم مَن ينتظر وما بدلو تبديلاً»(۱).

كذلك في سلامه على سعد الحنفي (رض): «السلام على سعد بن عبد الله المخنفي، القائل للحسين – وقد أَذِن له في الانصراف-: لا والله، لا نخليك حتى يعلم الله أن قد حفظنا غيبة رسول الله الله الله أو أعلم أنّي أُقتل، شمّ أحيا، ثمّ أُحرق، ثمّ أُذرى، ويُفعل ذلك بي سبعين مرّة، ما فارقتك حتى ألقى حِمامي دونك، وكيف أفعل ذلك؟ وإنّها هي موتة أو قتلة واحدة. ثمّ هي بعدها الكرامة التي لا انقضاء لها أبداً. فقد لقيت حِمامك، وواسيت إمامك، ولقيت من الله الكرامة في المقامة، حشرنا الله معكم في المستشهدين، ورزقنا مرافقتكم في أعلى عليين» (").

أعظم المواساة مواساة أبي الفضل الله

⁽۱) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص٤٩٢.

⁽٢) المصدر نفسه.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٨١

أشهد لقد نصحت لله ولرسوله، فنِعم الأخ المواسي»(۱).

فها معنى المواساة التي كانت عند أبي الفضل الله التي يشهد بها المعصوم الله التي يشهد بها المعصوم الله التي كما أنّه يشهد له بالتسليم والتصديق، والوفاء والنصيحة، فالإمام الصادق يشهد بأن أحد أوصاف أبي الفضل هو بذله لنفسه مواساة لأخيه الحسين، فها هو هذا المعنى العظيم الذي يُسجل المعصوم شهادة له عند الله وهو عنوان وباب المواساة.

⁽۱) المفيد، محمد بن محمد، المزار: ص١٢١. المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص١٧٧.

المقدسات ركن الدين

جهاد بلا دم

إنَّ الآلية التي اتَّفق عليها جميع الفُقهاء - ولم يُشكك فيها أحد منهم-هي قاعدة (إعداد القوة). واستُدلَّ لهذه القاعدة بقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ الْحَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدْوَّ الله وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِن دُونِهمْ لا تَعْلَمُونَهُمُ الله يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِي سَبِيلِ الله يُوفُّ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لاَ تُظْلَمُون﴾(١). فهُنا نرى الآية الكريمة تُبيِّن لنا أنَّ قاعدة الإعداد مُطلقة عَنْ الزمان وعن المكان، ولم تخصّص بفرد أو مجتمع، أو رئيس أو مرؤوس، أو شاب أو شيخ، رجل أو امرأة، كُلّ بحسبه تَعْتَ ضابطة: «كلّكم راع وكلّكم مسؤول عَنْ رعيته»(٢). وهي ضابطة نفيسة مِنْ جوامع الكلم، حيث تُبـيِّن أنَّ الجميع راع، والآية الكريمة أيضاً لم تخصّص القوة بنوع معين مِنْ السلاح، بل إعداد مُطلق القوة، والمساعدة على ذلك الإعداد العالي بالجهد والمال، وبكلِّ أنواع الطاقات والقُدرات، ففي ذلك سعادة وعزَّة، وأمن وأمان للمؤمنين، كها أنَّ الآية الكريمة تُبيِّن أنَّ ذلك يجعل عدو الله وعـدوكم في خـوف ورعـب منكم، بل حتى بعض الأعداء الذين أنتم في غفلةٍ عنهم - ولعلُّهم يعيشون

(١) الأنفال: آبة ٦٠.

⁽٢) المجلسي، محمد تقي، روضة المُتقين: ج٥، ص٥١٥. البخاري، محمد بـن مسلم، صحيح البخاري ج٦، ص١٤٦.

بينكم أيضاً - تدخلهم الرهبة وتحققون الانتصارات الداخلية والخارجية بمُجرَّد إعداد القوة والاستعداد واليقظة؛ لأنَّ العدو الداخلي لا يواجَه بالسلاح، وإنَّما باليقظة والحسِّ الاستخباري العالي والحيطة والحذر وعدم التهاون والضعف.

ونفس هذا المنطق (منطق أعدّوا) موجود في كثير مِنْ مضامين الآيات والروايات، بل هو عرف عقلائي ومنطق إنساني موجود في كُلّ الدول والمجتمعات، ويقرُّ به جميع العُقلاء، وهي آلية أمنيّة نظيفة توفِّر الحهاية والدفاع بلا دم.

سلاح السلام لا الاستسلام

وهذا الله دار المُتفق عليه دينياً وشرعيّاً وعقلائيّاً، العدو يرفضه ويتهموننا بالأوباشية، ويحاولون قصّ أظافرنا وأجنحتنا بحجّة أنّها مخالب عدوانيّة، نقول لهم: إنّها ليست للعدوان؛ بلْ للدفاع عَنْ أنفسنا، نُريد حماية أنفسنا، لم ولَنْ نبدأ الآخرين بعدوان، هذا هو منطق ديننا ومنطق قادتنا المعصومين بيني ولكن أنتم الذين بدأتم الحرب وأججتم نار الفتنة في مجتمعنا.

مَنْ الذي أجع الحرب العالمية الأُولى والثانية وغيرهما. بـلْ كـذلك هـم يكرهون حتى تديننا لأثمتنا ومواساتنا لهم، كذلك هُم يُعبَرون عَـنْ شعائرنا بأنّها صراخ وضجيج وإرهاب، ولسان حالهم لسان حال أسلافهم، قال تعالى: ﴿وَلَن تَرْضَى عَنكَ الْيَهُودُ وَلاَ النّصَارَى حَقَّ تَتَبِعَ مِلَّتَهُمْ ﴾(١). شعاراتنا هـي إرخاص النفوس واسـترخاص الموت لأجل ديننا ومـذهبنا وقادتنا

⁽١) البقرة: آبة ١٢٠.

المعصومين عليه أنه وليس الخلود للدنيا وحربهم مفتوحة ضد ديننا وضد شعائرنا بالإعلام والشعارات، بَلْ يتهمنا بَعْض المحسوبين علينا بأنَّ بعض الشعائر توهن المذهب. نَعَم، هي توهِن مذهب الدنيويين الوادعين الفاكهين، والمهم في هذا الكلام أنّنا إذا تركنا هذه المرتبة والنوع مِنْ الدفاع مِنْ إعداد القوة والقُدرة، فَلَنْ تقوم لنا قائمة ولَنْ نُتارك.

الدفاع عَنْ القدّسات واجب مِنْ أصول الاعتقاد وليس من مستحبات الشريعة

الدين مِنْ الأُمور ذات المراتب، فهُناك مرتبة العقائد وهي أعلى مراتب الدين، ثمَّ تأتي مرتبة الأخلاق، ثمَّ مرتبة فروع الدين، كما بيَّنها الحديث النَّبوي الذي هو مِنْ جوامع الكلم، فعن النَّبي ﷺ: «العلم ثلاثة: آية محكمة، أو فريضة عادلة، أو سنة قائمة...» ((()). ومِنْ الواضح أنَّ هذه المراتب رُتَبت مِنْ عيث الأهميّة؛ وبالتالي يكون الواجب في كُلِّ مرتبة أوجب مِنْ الواجب في المرتبة الأخرى، فمثلاً: الصلاة ركن مِنْ أهمم أركان فروع الدين، لكن لا تقاس بواجب رُكني اعتقادي رغم ركنيتها، فضلاً عَنْ أنْ تُقاس بأصل مِنْ أصول الاعتقاد كالولاية.

⁽١) المجلسي، محمد تقي، روضة المتقين: ج١٢، ص١٥٨. ابـن قدامـه، عبـد الله، المغنـي: ج٧، ص٢.

⁽٢) الأنفال: آبة ٣٥.

ولذلك رغم أنّهم يؤمنون بالله، أي: يقرّون بالشهادة الأولى ولا يقرّون بالشهادة الأولى ولا يقرّون بالشهادة الثانية للرسول، يَعِد ويعتبر الله سُبْحَانَهُ وتعلى طوافهم وحجّهم وعبادتهم وتقربّهم إليه بُعداً عنه ونجاسة، ينبغي إزالتها وإبعادها عَنْ المسجد الحرام، قال تعلى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسُ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ (١٠). فتحصّل: إنَّ الولاية ركنٌ، والأصول والصلاة ركنٌ الفروع، والركن

فتحصّل: إن الولاية ركنٌ، والأصول والصلاة ركنٌ الفروع، والركن الفرعي متقوّم بالركن الأُصولي (الاعتقادي)، ولا ينفع الفرع بـلا أصـل يقوّمه.

٧. والولاية التي لم يُنادَ بشيء كها نُودي بها... لها وجه وعنوان آخر وهو المودة (مودة الله ورسوله وأهل بيته عَلَيْهُ). (وقد عظم الله سُبْحَانَهُ وتعالى في القُرنَ المودّة، حيث قال تعالى: ﴿قُل لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجُراً إِلاَّ الْمَودَةَ فِي القُرنَ ﴾ ("). فجعل أجر الرسالة - بل الرسالة كُلّها- في هذه المودّة، كها في آية أخرى أيضاً؛ حَيثُ ربطت الولاية بالرسالة، حَيثُ كانت هي الرسالة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُهَا الرَّسُولُ بَلِّغُ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْت رِسَالَتَهُ وَالله يغضمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ ("). فإذا كانت المودّة أجر الرسالة، وإذا كانت المودّة وكُلّ يغضمُك مِنَ النَّاسِ ﴾ (أ). فإذا كانت المودّة إلّا مودّتهم، في الراباء ولا أبناء، ولا روحة ولا بيت ولا أيناء، ولا أيناء، ولا أيناء، ولا أيناء، ولا أيناء، ولا أيناء، ولا أي عنوان دنيوي إلّا عنوان مودّتهم؛ لذلك ننادي المعصوم عليه المناه أنت وأمني يا بن رسول الله (")، بل ولا حتّى مودّة المصلاة المعصوم عليه المناه المناه الله الله الله الله الله المناه المناه الله المناه المناه المناه المناه الله المناه المناه المنه المناه المناه المناه المنه المناه ال

⁽١) التوبة: آية ٢٨.

⁽٢) الشورى: آية ٢٣.

⁽٣) المائدة: آية ٢٧.

⁽٤) الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجّد: ص٧٨٩.

تعدل مودتهم، وإذا كنت تود الصلاة وتحبّ الصلاة دون مودّتهم، عملك باطل وحبّك عاطل.

٣. والمودّة لها أشكال مُخْتلِفة وممارسات منها: تعظيم شعائرهم والتي عظمها الله في القُرآن ﴿ ذَلِكَ وَمَن يُعَظّمْ شَعَائِرَ الله فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوب ﴾ (١٠). ومنها: تعاهد قبورهم بالزيارة والفرح لفرحهم والحزن لحزنهم؛ ولذلك قضية مودّتهم وولايتهم والبراءة مِنْ أعدائهم قضية لا تقبل المزايدة، وكذلك تعميق تلك المودّة بالأشكال المختلفة أيضاً، وهو أمر لا يقبل المزايدة.

ومِنْ العجيب أنَّ بعضاً مِنْ أوساطنا الشيعيّة مَنْ يقول: إنَّ أيّ شيء يمسّ حجاب المرأة ولو مِنْ بعيد مرفوض ولا تُقاس به الزيارة؛ لأنَّها مستحبة، وهذا خلط وخبط وعدم تمييز ومعرفة بمراتب الدين، فأيُّها هو الستحبّ وأيُّها هو الواجب؟! بلُ الزيارة تتضمن عِدَّة واجبات كفائية، وأخرى واجبات عينيّة مِنْها: ترويج الدين وإرشاد وتعاهد المؤمن لولاية أهل البيت بيالية، وعارة المُقدسات، وغيرها مِنْ العناوين الواجبة المُنطبقة.

نَعمْ، الزيارة على المستوى الفردي كعمل فردي مستحبة، ولكن إذا كان عنوان الزيارة عنواناً لتعاهد الدين وعنواناً لتعظيم الشعائر، وعنواناً للمودّة التي جُعلت أجراً للرسالة، فلا يُقاس بها مِنْ هذه الناحية فرع مِنْ فرع الدين لا حجاب ولا صلاة.

٤. لا بُدَّ مِنْ ضابطة لِمَنْ يُريد أنْ يتكلم حول نقد الشعائر حتى لا يصبح خلطاً وخبطاً، وتخبطاً يولد اشتباهات لدى عامة المُكلَّفين، والنضابطة هي كما بيناها مُلخصها: (إنَّ مودة أهل البيت وولايتهم بالله والبراءة مِنْ

⁽١) الحج: آية ٣٢.

أعدائهم مِنْ أُصول الدين، ويجب حفظها وتعاهدها؛ لأنَّ حفظها هـ و حفظ لإيهان المؤمن، وبدونها لا تنفع صلاة ولا صوم، ولا أيّ فرع مِنْ فروع الـدين مِنْ الأركان أو الواجبات فضلاً عَنْ المُستحبات).

٥. تُبيِّن أنَّ موقعية مودة أهل البيت المنظمة مِنْ حيث كونها أجراً لكلً الرسالة، ومَنْ لمْ يُعطِ أجيراً أُجرته فهو ملعون عِنْدَ الله ورسوله، كما في حديث النَّبي عَلَيْهُ: «أَلا مَنْ عَق والديه فلعنة الله عليه، ألا مَنْ أبقَ مِنْ مواليه فلعنة الله عليه، ألا مَنْ أبقَ مِنْ مواليه فلعنة الله عليه، ألا مَنْ ظلم أجيراً أُجرته فلعنة الله عليه ...» (١١) ، فينبغي أنْ يكون الدفاع عَنْ هذه المودّة بمُقْدار وحجم تلك المودّة في الدين وفي الحديث: «مَنْ مات دون ماله فهو شهيد» (١٠). وبها أنَّ المودّة فيها حفظ الدين فيكون في الدفاع عَنْ المُقدّسات حفظ الدين والشهادة في سبيله أعظم شهادة.

بشَارَةٌ وَنذارةٌ

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٠٤، ص٥٥.

⁽٢) الطبراني، سليمان بن أحمد، المُعجم الأوسط: ج٨، ص٩٣.

⁽٣) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٢، ص٥١.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٨٩

أخرى؛ لأنَّ أبواب الشرّ ستُفتح على مصراعيها، وينبغي مِنْ هذه الناحية على الجميع تحمّل كامل المسؤولية في مواجهتها، بعدم ترك الاستعداد، ولا قطع استمراره والمواجهة بمختلف الطُّرق وبكُلِّ الإمكانات، بجهود مُتضافرة ومُتعاضده. وتؤكِّد مِنْ جديد أهميّة الوقاية، فالوقاية خير مِنْ العلاج؛ لأنَّها دائها أسهل وأقل مؤنة، ولا بدَّ أنْ يكون زمام المُبادرة بَيْدَ المؤمنين الواعين الحركيين، وعلى الجميع التضافر لأجل جعل القيادة بأيديهم، لا بأيادي غَير المؤمنين.

ركنية الأراضي المقدسة

الأرض المُقلَّسة

قال تعالى: ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ الَّتِي كُتَبَ الله لَكُمْ وَلاَ تَرْتَدُوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِين * قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَىن نَّدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِنَّ دَاخُلُون * قَالَ رَجُلانِ مِنَ الَّذِينَ يَجَافُونَ أَنْعَمَ الله عَنَوَكُلُواْ إِن كُنتُم عَلَيْهِمَا اذْخُلُواْ عَلَيْهِمُ البَّابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى الله فَتَوَكَّلُواْ إِن كُنتُم عَلَيْهِمَا اذْخُلُواْ عَلَيْهِمُ البَّابَ فَإِذَا دَخَلْهَا أَبَداً مَّا دَامُواْ فِيهَا فَاذْهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا إِنَّا مَوْمِينِين * قَالُواْ يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَّدْخُلُهَا أَبَداً مَّا دَامُواْ فِيهَا فَاذْهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا إِنَّا هَاهُمُ اللهُ عَلَومُ الْفَاسِقِين هَا فَاذُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِين هَا فَرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِين * قَالُواْ يَا مُوسَى إِنَّا لَن نَذْخُلُهَا أَبَداً مَا وَأَيْقِ فَافُرُقُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِين فَ فَالْمُ وَيَنِي الْأَرْضِ فَلاَ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِين ﴾ (* قَالَ وَإِنَّ عَلَيْهُمُ أُرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُ وَنَ فِي الأَرْضِ فَلاَ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينِ ﴾ (* قَالَ الْقَاسِقِينِ ﴾ (* قَالَ اللهُ الْعَلِيقِينِ هُولُولُ اللهُ الْعِلْمُ الْعَلْمُ الْعُولُ الْعَلَى اللهُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلَى اللّهُ الْعَلْمُ الْعَلَى الْعَلَامِ الْعَلَى الْعُلُولُ الْعَلَى الْمُعَلِيمُ الْوَلِيقِينِ الْعَلَى اللّهُ الْعَلَيْمِ الْعُلُولُ الْعُلُولُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللّهُ الْعَلَيْمُ الْعَلَى اللّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْتَوْرَالُ الْعَلَى الْعَلَى الْعُلْمُ الْعُلُولُ الْعَلَى الْعُلَالِ الْعَلَى الْمُلْلِقُولُ الْعَلَامُ الْعُلُولُ الْعُلْمُ الْعَلَى الْعُلُولُ الْعَلَى الْعُلُولُ الْعَلَى الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُولُ الْعُلْمُ الْعَلَيْلُ الْعُلْمُ الْفُلْلِقُولُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْعُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ

فهُنا دعوة مِنْ القُرآن على لسان موسى بدخول الأرض المُقدَّسة التي كتب الله لهم دخلوها، فعن أبي بصير عَنْ أحدهما: «إنَّ رأس المهدي - العباسي - يُهدى إلى موسى بن عيسى على طبق. قلت: فقدْ مات هذا وهذا؟ قال: فقدْ قال الله: ﴿أدخلوا الأرض المُقدَّسة الَّتِي كتب الله لكم﴾، فلم يدخلوها، ودخلها الأبناء. أو قال: أبناء الأبناء. ").

وكذلك عَنْ حريز، عَنْ بعض أصحابه، عَنْ أبي جعفر اللهِ، قال: قال

⁽١) المائدة: آية ٢١-٢٦.

⁽٢) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج١٣، ص١٧٩.

إنَّ رسول الله ﷺ لمَّا قُبض لم يكن على أمر الله إلَّا عليّ والحسن والحسين، وسلمان والمقداد وأبو ذر، فمكثوا أربعين سنة (١) حتى قام علي ﷺ فقاتـل مِـنْ خالفه (٢).

⁽۱) هُمَا يُعلَق صاحب البحار على الأربعين سنة: (ولعلَّه اللهِ حَسَبَ الأربعين مِنْ زمان إظهار النَّبي خلافة أمير المؤمنين اللهِ، وإنكار المُنافقين ذلك بقلوبهم حتّى أظهروه بَعْدَ وفاته اللهُ المَّذِينَ عَمَد باقر، بحار الأنوار: ج١٢، ص١٨٠.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه: ص١٨١.

والإشارات القُرآنية واضحة بضرورة دخول المؤمنين الأرض المُقدَّسة، وبالتالي ضرورة إخراج الكفّار والفُسّاق والمنحرفين منها، وإلّا سيكون المؤمن الذي كتب الله له أنْ يدخُل الأرض، هو الفاسق وسيشمله عنوان الفسق، فهو تعالى يمحو ما يشاء ويُثبت: ﴿يَعْحُو الله ما يشاء ويُثبِتُ وعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿''، وهو تعالى لا يغير ما بقوم حتى يُغيروا ما بأنفسهم: ﴿إِنَّ الله لا يُغيَرُ مَا بِقَوْم حَتَى يُغيروا ما بأنفسهم: ﴿إِنَّ الله لا يُغيرُ مَا بِقَوْم حَتَى يُغيروا ما الله للهم، ثمَّ عاها عنهم، ثمَّ في الرواية الأخيرة عَنْ مسعدة بن صدقة - كتبها الله لهم، ثمَّ محاها عنهم، ثمَّ كتبها للأبناء فدخلوها، والرواية التي قبل الأخير تُخبر أنَّ الأُمّة ابتُليت بَعْدَ رسول الله عَلَيْ بنصرة البيوت المُقدَّسة، فلم يستجيبوا، فتاهوا أربعين سنة.

وسنُبتل بمثلها إنْ تخاذلنا؛ لأنَّ دخول الأراضي المُقدَّسة فَرْضٌ عيني على كُلّ المؤمنين، وليست القضية مختصة بزمن النَّبي موسى اللهِ ، وهذا ما أراد الإمام الإشارة إليه، حيث أرود حديث النَّبي عَلَيهُ: «لتركبُن سنن مَنْ كان قبلكم حذوا النعل بالنعل والقدّة بالقدّة». وطبّقه على قول القُرآن: ﴿اذْ خُلُوا الأَرْضَ المُقدَّسَةَ ﴾. وأكّد أنَّ الأُمّة تتخاذل عَنْ علي اللهِ ولا تنصره، فيصيبها الله بالتيه أربعين سنة، وما دامت سنة إلهية في كُلّ الأُمم السابقة، فينبغي بنا أن نعي خطورة ما يجري وعظم المسؤولية المُلقاة على عواتقنا، وإلّا فسوف نُبتلى بالتيه أربعين عاماً، ونكون مِنْ المؤخرين للظهور ولسنا المُعجلين.

(١) الرعد: آية٣٩.

⁽٢) الرعد: آية ١١.

نتائج مهمة من الآيات المتقدمة

١. الآيات الكريمة تُبيِّن أنَّ جملة مِنْ الفروض المرتبطة بالأراضي المُقدَّسة والتي مِنْ أعظمها - بالإضافة إلى الحرمين الشريفين المكّي والمدني مراقد أهل البيت عظير، أهل آية التطهير، وهي قبر عليّ وفاطمة وأثمة البقيع، والكاظمين والرضا، والعسكريين عظيدٌ، بنصوص عِدَّة مِنْ آيات القُرآن والأحاديث النبوية كما سيأتي، والفروض هي:

الفرض الأوَّل: تحرير هذه الأراضي المُقدَّسة مِنْ تسلَّط الظالمين والعُتاة الجِبَارين.

الفرض الثاني: عمارة هذه الأراضي بالتواجد فيها والمجاورة لها، وبزيارتها وبقية أنحاء العمارة.

وسيأتي أنَّ الجوار للمراقد المُقدَّسة مِنْ الجهاد كما ورد في الرواية.

فلاحظ: تعليل الأمر في الآية ﴿ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَة ﴾ بـ ﴿الَّتِي كَتَبَ

⁽١) النور: آية٣٦.

الله لَكُمْ ﴾، فكما كتب الصلاة والصيام والجهاد، فقد كتب دخول وإحياء وتعظيم وعمارة الأراضي المُقدَّسة والعبادة فيها.

٢. إنَّ عدم القيام بهذه الفروض المُرتبطة بالأراضي المُقدَّسة ارتداد على الأدبار: ﴿وَلاَ تَرْتَدُوا عَلَ أَدْبَارِكُمْ﴾، وإنَّه خُسران: ﴿فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينِ﴾، فيتبدّل حالهم إلى الخُسران.

٣. إنَّ هذه الفروض لو توقّفت على القتال، فاللازم القيام بـ ﴿فَاذْهَبْ
 أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا﴾، ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾.

إنَّ عصيان هذه الفروض يندرج العاصي في عنوان الفاسقين ﴿فَافْرُقْ بَيْنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْقَاسِقِين ﴾، ﴿فَلاَ تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِين ﴾.

٥. إنَّ الإعراض عَنْ الأراضي المُقدَّسة وعَنْ حمايتها وعَنْ التوافد إليها؛
 يُسبب التيه والخلال، وإنَّ الهداية والاستقامة مُتقدَّمة على الارتباط بها
 والتواجد فيها.

أوَّلاً: ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿ ادْخُلُواْ هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ ، وهي أريحا مِن الله الله الشام ، وادخلوا باب القرية سُجّداً لله ؛ تعظيماً لمثال محمّد وعلى ، مثّل الله تعالى على الباب مثال محمّد وعلي ، وأمرهم أنْ يسجدوا تعظيماً لـذلك المثال ، وأنْ يجددوا على أنفسهم بيعتها وذكر موالاتها ، وليذكروا العهد والميشاق المأخوذ عليهم: ﴿ وَقُولُواْ حِطّةٌ لَهُ أَي: قولوا: إنَّ سجودنا لله تعظيماً لمشال محمّد وعلي ، واعتقادنا لولايتها حطة لذنوبنا وعو لسيئاتنا: ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُواْ قَولاً عَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ . أي: لم يسجدوا كما أمروا، ولا قالوا ما أمروا، ولكن دخلوها مستقبليها بأستاههم ، وقالوا: هنطا سمقانا - أي: حنطة حمراء نتقوتها أحبُ إلينا مِنْ هذا الفعل - وهذا القول: ﴿ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ ، أي: بدلوا

ما قِيلَ لهم، ولم ينقادوا لولاية مُحمَّد وعليّ وآلهما الطيبين: ﴿ رِجْزاً مِنَ السَّمَاء ﴾، والرجز الذي أصابهم، أنَّه مات منهم بالطاعون في بعض يوم مائـة وعـشرون ألفاً، وهم مَنْ علم الله أنَّهم لا يؤمنون ولا يتوبون (١٠).

ثانياً: عَنْ ابن عباس (رض)، قال: قال بنوا إسرائيل لموسى الله حين جاز بهم البحر: حبّرنا يا موسى، بأيّ قوّة وبأيّ عدّة وعلى أيّ حولة تبلغ الأرض المُقدَّسة، ومعك الذّرية والنّساء، والهرمي والزمني؟ فقال موسى الله الأرض المُقدَّسة، ومعك الذّرية والنّساء، والهرمي والزمني؟ فقال موسى الله لكم غرجاً. قالوا: فادعه يُطعمنا ويسقينا ويظلّنا... فأوحى الله تعالى إلى موسى: قد أمرت السّهاء أنْ تمطر عليهم المنّ والسّلوى، وأمرت الرّيح أنْ تشوي لهم السّلوى، وأمرت الحجارة أنْ تنفجر، وأمرت الغهام أنْ تظلّهم، وسخّرت السّلوى، وأمرت الحجارة أنْ تنفجر، وأمرت الغهام أنْ تظلّهم، وسخّرت ثبابهم أنْ تثبت بقدر ما يثبتون. فلمّ قال لهم موسى ذلك سكنوا، فسار بهم موسى فانطلقوا يؤمون الأرض المُقدَّسة وهي فلسطين، وإنّها قدّسها؛ لأنّ يعقوب الله وكانت مسكن أبيه إسحاق الله ويوسف الله ونقلوا كلّهم بَعْدَ الموت إلى أرض فلسطين» ("").

الدفاع عَنْ المُقدّسات بتعظيم باب حطّة

يظهر مِنْ الروايتين المتقدّمتين أنَّ الأرض المُقدَّسة قُدَّست لولادة يعقوب الله ولكونها مسكن أبيه إسحاق وولده يوسف الله وأنَّ سجود بني إسرائيل هو تعظيم لمحمَّد وعلي المَلْكُ ، وإذا كان كذلك فإنَّ بيوت المعصومين (مراقدهم المُقدَّسة) أحرى بالسجود لله والتوجّه إليه فيها، والتوجّه فيها وبها

⁽١) أنظر: التفسير المنسوب للإمام العسكري: ص ٢٦٠-٢٦١.

⁽٢) قطب الدين الراوندي، سعيد بن هبة الله، قصص الأنبياء: ص١٧٥.

إليه تعالى والخضوع والتقديس له جَلَّ جَلالَهُ.

قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُواْ هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِنْتُمْ رَغَداً وَادْخُلُواْ الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُواْ حِطَّةً نَّفْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِين * فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُواْ وَجُزاً مِنَ السَّمَاء بِمَا كَانُواْ يَغْسُقُونَ ﴾ (١). قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَانَزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُواْ رِجْزاً مِنَ السَّمَاء بِمَا كَانُواْ يَغْسُقُونَ ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُواْ هَـنِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُواْ حِطَّةً وَادْخُلُواْ الْبَابَ سُجَّداً نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيقَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِين * فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُواْ مِـنْهُمْ قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ السَّمَاء بِمَا كَانُواْ يَظْلِمُون ﴾ (٧).

وقد ورد مُستفيضاً لدى الفريقين أنَّ باب حطّة في هذه الأُمّة - كما قال النَّبي ﷺ - هُمْ أهل البيت عليه أن باب حطّة في بني إسرائيل كان؛ لأنَّ أسماء النَّبي وأهل بيته مكتوبة عليه استشفاعاً بهم كما ورد في الرواية المتقدِّمة، وتُفيد الآيتين حينية:

 افتراض دخول باب حطّة افتراض سكنى القرية المُقدَّسة عمارةً وإحياءً لها.

٢. افتراض التوسل والاستشفاع؛ لغفران الذُّنوب بباب حطّة في الأراضى المُقدَّسة، وهم أهل البيت بالله .

٣. لزوم الخضوع والسجود لله تعالى فيها، والعبادة له بالتوجّه بها إليه تعالى.

٤. إنَّ الإعراض عَنْ التوجّه والتوسُّل بباب حطّة عقوبته دنيوية عاجلة
 قبل الأُخروية، وبنزول الرجز مِنْ السهاء على العصاة لذلك.

⁽١) البقرة: آية٥٨-٥٩.

⁽٢) الأعراف: آية ١٦١-١٦٢.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدَّمات ... ٣٩٧

منهجية تربوية يرسمها رسول الله

في حديث الباقر على مع قتادة البصري، نقله أبو حمزة الشهالي: «... قال قتادة: والله، لقد جلست بين يدي الفُقهاء وقدام ابن عباس فها اضطراب قلبي قدّام واحد منهم ما اضطرب قدّامك. قال له أبو جعفر على: ويحك! أتدري أين أنت؟ أنت بين يدي بيوت أذِنَ الله أنْ تُرفع ويُذكر فيها اسمه»(١).

ففي الراوية عَنْ ابن عباس، قال: قال رسول الله عَلَيْهُ: «مَنْ دان بديني وسلك منهاجي واتبع سنتي فليدن بتفضيل الأثمة مِنْ أهل بيتي على جميع أُمَّتى، فإنَّ مَثَلهم في هذه الأُمَّة مثل باب حِطّة في بني إسرائيل»(").

وهذه منهجيّة تربويّة في القُرآن الكريم والسنّة النبويّة؛ لبيان أنَّ مودَّة وعبَّة والاعتقاد بأفضلية أهل البيت عِلَيَّة مِنْ الدين، مِنْ تفاصيل فروع الشريعة قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذُكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوّ وَالآصَالُ وِجَالٌ لاَّ تُلْهِيهِمْ يَجَارَةُ وَلاَ بَيْعٌ عَن ذِكْرِ الله ... ﴾ (٣).

يذكر السيوطي - وهو مِنْ أهل السنة - في كتاب الدرّ المنشور: أخرج ابن مردويه، عَنْ أنس بن مالك وبريدة، قال: قرأ رسول الله عَلَيْ هذه الآية: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ الله أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ ﴾. فقام إليه رجل، فقال: أيّ بيوت هذه يا رسول الله؟ قال عَلَيْ "بيوت الأنبياء». فقام إليه أبو بكر فقال: يا

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٥٦. المجلسي، محمد تقي، روضة المُقين: ج٧، ص٤٧٦.

⁽٢) الصدوق، محمد بن علي، الأمالي: ص١٣٣. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢٣، ص١١٩.

⁽٣) النور: آية ٣٦–٣٧.

رسول الله، هذا البيت منها - بيت عليّ وفاطمة المِن قال عَلَيْ ونعَم، مِنْ أَفَاصِلُها (أ). أفاضلها (أ).

فالنبي عَلَيْهُ لمْ يقل: (نَعَمْ منها)، بل قال: قمِنْ أفاضلها، واللافت للانتباه أنَّ علياً وفاطمة لم يتوهّم مُتوهم أنَّها مِنْ الأنبياء، فها الذي دعا أبا بكر أنْ يسأل هذا السُّؤال؟ وما العُلقة بين بيت عليّ وفاطمة، وبين بيت الأنبياء؟ وما ذلك إلّا كاشف ودال على أنَّ القُرآن الكريم والرسول عَلَيْهُ لهم تربية خاصة للمجتمع الإسلامي ولوسط المُسلمين، بأنَّ أهل البيت عليه حجج معصومون، فبالتالي هُناك مناسبة، من أنَّه إذا قِيلَ شيء في الأنبياء قِيلَ شيء أيضاً في الأوصياء.

فهذا الحديث دالٌ على المُرتكز في عقلية المُسْلمين، من أنَّ بيت علي وفاطمة أفضل مِنْ بيوت الأنبياء؟

وعليه؛ فإنَّ بيوت أهل البيت عليه بيوت أذِن الله أنْ تُرفع ويُذكر فيها اسمُه، فهي ليست مساجد فقط، بلْ مِنْ المشاعر التي شعرها الله تعالى، فإنَّ مراقدهم عليه من المشاعر بروايات أهل السنة فضلاً عَنْ رواياتنا، والمشاعر أعظم مِنْ المساجد؛ إذْ المسجد رُبَّها تنتهي وقفيته أو يُزال لسبب ما، كضرورة إقامة طريق ونحوه، فإنَّ المضرورات تُقدّر بقدرها، أمَّا المشعر فلا، فإنَّ كالمزدلفة ومِنى وغيرهما مِنْ مناسك الحج.

يقول الشيخ كاشف الغطاء الله : «هذه بيوت شعّرها الله، فهي أعظم مِنْ المساجد» (٢٠).

فهذه المراقد الشريفة يجب أنْ تُعمّر وتُعظّم بنصّ كُـلّ الْمُسْلمين، وكـذا

⁽١) السيوطي، جلال الدين، الدرّ المنثور: ج٥، ص٠٥.

⁽٢) كاشف الغطاء، جعفر، كشف الغطاء عن مبهات الشريعة الغراء: ص٥٥.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٣٩٩

أفضليتهم على الأنبياء بنصّ الرواية عِنْدَ الْمُسْلمين وهذه مِنْ الدين.

فإذن؛ يظهر مِنْ ذلك أنَّ البيوت التي أمر الله أنْ تُرفع وتُعظّم، هي بيوت المعصومين ومراقدهم المُقدَّسة، وأنَّ الأرض التي فيها قبورهم، هي أراضي مُقدّسة أخذت قُدسيتها وشرفيتها مِنْ وجودهم الشريف.

كيف نُقدِّسهم

مع مُلاحظة تلك الآيات التي وردت في بني إسرائيل، وأمرهم بدخول الأرض المُقدَّسة وتعظيمها، وأن يدخلوا الباب سُجّداً ويقولوا: (حطّة)؛ فإنّها خصائص خُصّ بها أهل البيت بالله الله الله المراقق ذلك بحسب الروايات، وتعظيم أهل البيت بالله عظمهم القُرآن به ليس لهم فقط، بل للمدن التي هُم فيها، فينبغي أنْ نحفظ قدسيتهم وقُدسيّة بيوتهم ومُدنهم وذلك بـ:

أوَّلاً: السكن فيها مع مراعاة الاحترام والحُرمة والتقديس.

ثانياً: الالتزام بالشريعة المُقدَّسة فيها أكثر مِنْ غيرها من الأماكن والمُدن الأُخرى، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَدَابٍ أَلِيم﴾ (١٠). حَيْثُ اعتبر الظلم البسيط عِنْدَ البيت الحرام إلحاداً.

ثالثاً: يجب طرد أهل الباطل وتطهيرها مِنْ أَسر واستحواذ أهل الشرّ.

رابعاً: حفظ الأمن فيها، وهذا له لوازم عديدة، مِنْ أهمّها وجوب الدفاع عَنْ تلك المدن مِنْ الاعتداء الخارجي، ومِنْ التخريب والفساد الداخلي.

خامساً: إنَّ موسى أمر قومه أنْ يدخلوا الأرض المُقدَّسة، ولو كان فيها الجبّارون، ولو استلزم ذلك التضحيات الكثيرة؛ فيجب أنْ ندخل (نَزور) البيوت المُقدَّسة - أضرحة المعصومين بالله الله على الله

⁽١) الحج: آية ٢٥.

سادساً: إنَّ المُقدِّسات تُمثُل الإسلام وحفظها حفظ الإسلام، ولا يُشكَل هُنا من أنَّ حرمة المؤمن وحرمة دمه أعظم مِنْ حرمة الكعبة؛ فإنَّ تعظيم الأراضي المُقدَّسة هو فريضة في الآيات المُتقدِّمة كركن في الدين وتعظيم للإسلام، والتضحية في سبيل رفعتها تضحية في سبيل الإسلام، الذي ضحّى مِنْ أجله الحسين الله.

سابعاً: عهارتها المعنوية بالإضافة إلى السكن فيها، وعهارتها المادية وتشييد بنائها، وتوسعة عهارتها المعنوية بكشرة الزيارة - سواء سكنها أو لم يسكنها - وشدّ الرحال إليها وعدم تركها لخوف الظالمين والجبّارين، لكن مع الأسف، الكثير في غفلة عَنْ هذه الفروض الإسلاميّة العظيمة، ولسان حال الناس كلسان حال قوم موسى، إنَّ فيها قوماً جبّارين، وإنّا لَنْ ندخلها ما داموا فيها، فالناس بالأمس القريب يقولون: إنَّ فيها قوماً جبّارين (صدام والبعث)، وإنّا لَنْ ندخلها ما داموا فيها ومسلّطون عليها، أمّا اليوم فيقولون: إنَّ فيها الوهابية الجبارين، فاذهب أنت وربك يا موسى؟!

ثامناً: كُلّ مراقد أهل البيت عليه مشاعر إلهية، وكُلّ واحد منها حرم الله وحرم رسوله وأهل بيته على فكربلاء حرم الله وحرم رسوله وحرم أهل بيته على فكربلاء حرم الله وحرم رسوله وحرم أهل بيته بيته بيته بيته النجف والكاظمية، وكذلك مشهد و سامراء وباقي مشاهد المعصومين على في كون مِنْ التعظيم والتكريم أن نتعهدها بالعمران بأسمى وأعظم ما يُمكن، ففي منهاج الرشاد للشيخ جعفر كاشف الغطاء مى، ينقل رواية بعدم جواز أخذ زينة الكعبة، ففي الخبر: قِيلَ لعمر: لو أخذت حُلي الكعبة فجهزت به جيوش المُسلمين كان أعظم الأجر، وما تصنع الكعبة بالحلي؟ فهم بذلك، فسأل علياً على فقال له: وإنَّ القُرآن أُنزل على النَّبي على المناسي الكياء فهم بذلك، فسأل علياً على فقال له: وإنَّ القُرآن أُنزل على النَّبي على النَّبي المناسية الكعبة فهم بذلك، فسأل علياً على فقال له: وإنَّ القُرآن أُنزل على النَّبي المناسية في المناس المنا

والأموال أربعة: أموال المُسلمين فقسمها بين الورشة في الفرائض، والفيء فقسمه عبل مُستحقيه، والحُمس، فوضعه الله حيث وضعه، والصدقات فجعلها الله حيث جعلها، وكانت حُليّ الكعبة فيها يومئذ فتركه الله على حاله، ولم يتركه نسياناً، ولم يخفَ عليه مكاناً، فأقرّه حيث أقرّه الله ورسوله. فقال له عمر: لولاك لافتضحنا. وتركه (۱)، فعارتها كركن في الدين لا يُقدّم عليها فروض أُخرى ركنية.

كذلك ما رواه البناني واعظ أهل الحجاز، عَنْ جعفر بن محُمَّد، عَنْ أبيه، عَنْ جدّه الحسين بن علي، عَنْ عليّ، أنَّ رسول الله على قال له: «والله، لتُقتلَنّ في أرض العراق، فتُدفن بها. فقلتُ: يا رسول الله، ما لَمِنْ زار قبورنا وعمّرها وتعاهدها؟ قال: يا أبا الحسن، إنَّ الله جعل قبرك وقبر ولديك بقاعاً مِنْ بقاع الجنة، وإنَّ الله جعل قلوب نجباء مِنْ خلقه، وصفوة مِنْ عباده تحن إليكم، الجنة، وإنَّ الله جعل قلوب نجباء مِنْ خلقه، وصفوة مِنْ عباده تحن إليكم، وتحتمل المذلة والأذى فيكم، فيُعمّرون قبوركم، ويكثرون زيارتها، تقرّباً إلى الله تعالى، ومودة منهم لرسوله... يا علي، مَنْ عمّر قبوركم وتعاهدها، فكأنها أعان سليهان بن داوُد الله على بناء بيت المقدّس. ومَنْ زار قبوركم عدل ذلك ثواب سبعين حجّة بَعْدَ حجّة الإسلام، وخرج مِنْ ذنوبه حتّى يرجع مِنْ زيارتكم كيوم ولدته أمّه، "؟.

تاسعاً: ذكر ملا أحمد النراقي في كتابه (المعاد)("، دليلاً نقلياً وعقلياً على

⁽١) الزنخشري، محمود بن عمر، ربيع الأبرار: ج٤، ص٤٤.

⁽٢) الحسني، عبد الكريم بن طاووس، فرحة الغري: ص١٠٥. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٧، ص١٢١.

⁽٣) النراقي، أحمد، المعاد (كتاب فارسى طبع أخيراً).

أنَّ قبر أمير المؤمنين الله وقبور أهل البيت الله أعظم مِنْ الجنان، في ضلاً عن المساجد، والشيخ جعفر كاشف الغطاء يعتبرها مشاعر إلهية، وكثير مِنْ العُلهاء يقولون: (هي أفضل مِنْ المساجد)(١).

عاشراً: تطاول الوهابيّة على المُقدّسات.

طبعت الوهابية - إلى الآن- ثلاثة كتب لتشريع وجوب هدم قبة النَّبي على جهاراً نهاراً، بل هُم ينوون - كما أسلفنا- هدم كُل المراقد المُقدَّسة، بل وهدم البيت الحرام استناداً لبعض التأويلات والتحريفات، فيها ورد عَنْ النَّبي أنَّه على أساس الكعبة، تاركين بذلك تتمّة الحديث: «لنقضت البيت فبنيته على أساس إبراهيم» (٢)، وفي الحقيقة أنَّ هذه السياسة ليس هي لتخريب المراقد والمساجد فقط، بل لتخريب الدين والدُّنيا والسَّلم والأمن المدني كها أسلفنا.

الحادي عشر: عمارة قبورهم واجب عقائدي وليس مستحباً شرعياً.

إنَّ نظام تعظيم المُقدِّسات كقبور المعصومين عِلَيْهُ التي هي مشاعر مُقدَّسَة إلهية، لا ينبغي أنْ يكون عملاً فردياً فقط، بلُ هو عمل جماعي اجتهاعي وعلم مؤسساتي، بلُ هو عمل الدول، وهو نظام أعلى مِنْ الأنظمة التي تحكم الدول والمجتمعات، ولو جعلت الدول في مبادثها الدستورية صيانة وتعظيم وعهارة - المعنوية والماذية - وحماية تلك المُقدِّسات، لأكلت مِنْ فوقها ومِنْ تَحْتِها، ولتنعّمت بحياة فيها خير الدُّنيا والآخرة، فإنَّ نظام تعظيم

⁽١) أنظر: الحكيم، محسن، المستمسك: ج٥، ص١٩٥.

⁽٢) النسائي، أحمد بن شعيب، السنن الكبرى: ج٥، ص٥ ٢١. المتقي الهندي، علي، كننز العال: ج١١، ص٢٠٢.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدَّسات ... ٤٠٣

المُقدّسات أعلى مِنْ كُلّ نظام، به تُحفظ كرامة الدول والمجتمعات والناس، وكُلّ البشر على وجه الأرض، وعلى أرض المعاد.

الثاني عشر: الملائكة تُدافع عَنْ الأراضي الْمُقدَّسة وتتدافع عليها.

ورد في كامل الزيارات، عَنْ ابن سنان، عَنْ أبي عبد الله عَلَى، قال: «سسمعته يقول: قبر الحسين بن علي على عشرون ذراعاً في عشرين ذراعاً مكسّراً، روضة مِنْ رياض الجنّة، وفيه معراج الملاتكة إلى السياء، وليس مِنْ مَلك مقرّب ولا نبيّ مُرسل إلّا وهو يسأل الله أنْ يزوره، ففوج يهبط وفوج يصعد» (۱).

فإذاً؛ مراقد المعصومين عروش إلهية، وهي ليست نظام أعلى مِنْ أنظمة الدُّنيا يجب أنْ تنتظم به الدول والمجتمعات والأفراد فقط، بلْ هو نظام أخروي تحتاجه الملائكة، وتنتظم به أفواجهم، وأرواح الأنبياء، فتكون زيارة المراقد مِنْ الدين؛ لذلك تزورها الملائكة وأرواح الأنبياء، وليست هي مِنْ الشريعة فحسب، بلْ إنَّ الدفاع عنها مِنْ الدين، ومكان تُقدّسه الملائكة وتدافع عَنْه وتنتظم به في تلك النشأة، وهي وأرواح الأنبياء ترفض أنْ يدنسه أو يهتك حرمته أحد مِنْ الناس؛ لأنَّ ذلك بمثابة قتل لنفس المعصوم الله الذي ضجّت وبكت له ملائكة السهاء، فعن سدير قال: قال أبو عبد الله الله عنا عُبراً سدير، ما أجفاكم بالحسين الله المحت أنَّ لله ألف ألف مَلك شُعناً غُبراً يبكونه، ويَرْثونه لا يفترون، زواراً لقبر الحسين، وثوابهم لَيْنُ زاره...، (").

⁽۱) ابن قولويه، جعفر بن محمد، كامل الزيارات: ص٢٢٢. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٨، ص٠٦.

⁽۲) ابن قولویه، جعفر بن محمد، كامل الزیارات: ص٤٨٧. وعنه: المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٩٨، ص٦.

وكونهم يبكونه ويَرْثونه يُشير إلى أنَّ نفس البكاء والرثاء علم وكمال لهم، وكونهم شُعثاً غُبراً يُشير كذلك لنفس المطلب.

الثالث عشر: سبق أنْ عرفنا أنَّ مركز القُدسية والأساس الذي كسبت منه هذه الأرض دون غيرها، هو وجود المعصوم سواء ولادته أو حياته أو مدفنه، وقدْ ذكرنا سابقاً أنَّ الأرض المُقدَّسة قُدست لولادة يعقوب فيها، ولكونها مسكن أبيه إسحاق وولده يوسف المُقدَّسة وهذه المركزية تُشير إليها آيات وروايات عديدة، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَذِّن فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالاً وَعَلَى كُلُّ صَامِرٍ يَأْتِينَ مِن كُلِّ فَجَّ عَمِيقٍ ﴾(١). في هذه الآية إشارة واضحة إلى أنَّ غاية الحج هو إبراهيم؛ لأنَّها قالت: «ياتوك». ولم تقل: يأتوني، أو يأتوا البيت. للدلالة على أهمية الولاية، وأنَّها مفتاح قبول الأعمال.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَاتَّخِذُواْ مِن مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصلَ ﴾ (٢) ، وقوله: ﴿فِيهِ آيَتُ بَيِّنَاتُ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِناً ﴾ (٣) ، هذه الآية جعلت المركزية لمقام إبراهيم؛ حَيْثُ لا تُقبل صلاة الطائف إلّا بالصلاة خلف المقام، وجعلت المركزية لمقام إبراهيم أيضاً.

الرابع عشر: إنَّ الجهاد الدفاعي المُقدِّس عَنْ الأرض المُقدَّسة وتخليصها مِنْ براثن الفساد والتجبر، فرع وجوب تعاهدها بالزيارة؛ لأنَّ التعاهد ينتج ضرورة عمرانها وتأمينها؛ وبالتالي ضرورة الدفاع عنها.

الخامس عشر: قال تعالى: ﴿ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ الله وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي

⁽١) الحج: آية ٢٧.

⁽٢) البقرة: آية ١٢٥.

⁽٣) آل عمران: آية ٩٧.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٤٠٥

جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاء الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمِهُ(١٠).

فالآية تذم الذين يصدّون عَنْ سبيل الله عموماً، وعَنْ المسجد الحرام بالخصوص، وتجعل الظلم البسيط عظيماً بمنزلة الإلحاد، ففي صحيح الحلبي، قال: «سألت أبا عبد الله الله عَنْ قول الله (عَزَّ وَجَلَّ): ﴿وَمَن يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادِ بِظُلْمٍ نَدْ فُهُ مِنْ عَذَابٍ ﴾. فقال الله عنه إلحاد، حتى لو ضربت خادمك ظلماً خشيت أنْ يكون إلحاداً؛ فلذلك كان الفُقهاء يكرهون سكني مكّة»(").

السادس عشر: استفاد جملة مِنْ الفُقهاء مِنْ الآية المُتقدّمة ﴿... الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاء الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ...﴾. حرمة تملك أراضي مكَّة وحرمة إجارتها؛ لاستواء استحقاق الناس لها بمقتضى الآية، وأنَّه لا ينبغي أنْ يُمنع الحاج شيئاً مِنْ دور مكَّة ومنازلها، وهذا ما تؤكّده الرواية، كما عَنْ الصادق الله وعنان دوكانت مكَّة ليس على شيء منها باب، وكان أوَّل مَنْ علّق على بابها المصراعين معاوية بن أبي سفيان، وليس ينبغي لأحد أنْ يمنع الحاج شيئاً مِنْ الدور ومنازلها» (الم

السابع عشر: حفظ الأمن في البقاع المُقدَّسة وتأمينها واجب، كذلك تأمين الطريق للوصول إليها؛ لأنَّ مقدّمة الواجب واجبة، كـذلك ينبغـي تـسهيل أداء

⁽١) الحج: آية ٤٥.

⁽٢) الطوسي، محمد بن الحسن، تهذيب الأحكام: ج٥، ص٠٤٢.

⁽٣) العلّامة الحلي، الحسن بن يوسف، تذكرة الفُقهاء: ج١، ص٤٠٦. العلّامة الحلي، الحسن بن يوسف، المُختلف: ج٢، ٩٧٩. أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، الخلاف: ج٣، ص١٨٩. ابن إدريس، محمد بن منصور، السرائر: ج١، ص١٨٤.

العبادة فيها وإقامة الصلاة ، والمارسات الدينية كافّة كالشعائر وغيرها.

الثامن عشر: بها أنَّ عهارة البيت الحرام متولّدة مِنْ وجوب زيارته، فإنَّ على تعاهد المساجد المُكرَّمة والمشاهد المُشرّفة تتولد منه ضرورة عهارتها، بلُ إنَّ على الوالي إجبارهم إذا تركوا الحج، ففي صحيح الفضلاء، عَنْ أبي عبد الله الله قال: «لو أنَّ الناس تركوا لحج لكان على الوالي أن يُجبرهم على ذلك وعلى المقام عنده، ولو تركوا زيارة النَّبي، لكان على الوالي أنْ يُجبرهم على ذلك، وصلى المقام عنده، فإنْ لمْ يكن لهم أموال أنفق عليهم مِنْ بيت مال المُسْلمين» (١٠).

التاسع عشر: قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ الله أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّعُ لَهُ الله أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّعُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالآصَالِ ﴾ (٢).

إنَّ هذه البيوت رفعها الله وأوجب بذلك على المؤمنين رفعها، وأنْ يُذكر فيها اسمُه، فهذا تشعير لها لجعلها مشاعر مُقدِّسة، ثمَّ قال بَعْدَ ذلك: (يسبّح له فيها)، أي: التسبيح جاء بَعْدَ مفروغية رفعها (تشعيرها وتقديسها)، وأنَّ لازم رفعها وتعظيمها القنوت والإخبات والضعة والتواضع فيها.

العشرون: كما في رواية عَنْ الحسن بن العباس بن الجريش، عَنْ أي جعفر الثاني الله في حديث طويل في شأن: «إنّا أنزلناه»، قال الله (ولا أعلم في هذا الزمان جهاداً إلّا الحج والعمرة والجوار» (")، ومفادها تنزيل الجوار للمشاهد المُشرّفة منزل الجهاد.

⁽١) الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١١، ص٢٤.

⁽٢) النور: آية٣٦.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص ٢٥١. الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٥، ص٤٧.

ولكن بنظرة أخرى وبفهم أعمق وليا قُرّر في العُلوم الروحية، وعلوم النفس، والاجتهاع، مِنْ وجود الطاقات الغيبية التي تكون كأمواج روحية مرسلة، وهي بحسب مَنْ أُرسلت منه، فإنْ كان صالحاً كانت، وبالعكس إنْ كان طالحاً، كما أنَّ هُناك إشارة أُخرى تُشير إلى المُعاناة التي يعانيها المجاور لهم والزائر مِنْ قِبل الظالمين على مرَّ العصور، كما أنَّ الزائر حين الزيارة يستلهم معاني الجهاد والأمر بالمعروف والنهى عَنْ المنكر، بلْ وكُلِّ العقائد الحقة.

الواحد والعشرون: قال تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ الله لاَ يَسْتَوُونَ عِندَ الله وَالله لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (١).

في الآية الكريمة إشارة إلى أنَّ عهارة بيت الله الحرام وسقاية (خدمة) زوّار البيوت التي أَذِن الله أنْ تُرفع ويُذكر فيها اسمُه وعهارتها شيءٌ عظيمٌ، ولكن الجهاد أعظم مِنْ سقاية وخدمة الحجّاج والزوّار، وكذلك أعظم مِنْ العهارة، فيكون الجهاد في الدفاع عَنْ المُقدّسات عظيماً وأعظم، لأنَّه يجمع بين عنوان الجهاد وعنوان العهارة والسقاية؛ لأنَّه مُقدّمة لبقائها وعهارتها وخدمة الزائرين بها.

الثاني والعشرون: قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مَسْجِداً ضِرَاراً وَكُفْراً وَتَغْرِيفاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً لمَنْ حَارَبَ الله وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفَنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَالله يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُون * لاَ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَ التَّقُوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُ أَن تَعُم فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَ التَّقُوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُ أَن تَعُم فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَ التَّقُوى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُ أَن تَعُم فِيهِ أَبِدُ لِيهِ المُطَهِّرين ﴾ (٢).

⁽١) التوبة: آية ١٩.

⁽۲) التوبة: آية١٠٧–١٠٨.

في قصة معروفة حاول فيها المنافقون احتواء الناس، واحتواء القيادة الدينية؛ وذلك ببناء مسجد (ضرار) الذي وصفه القُرآن الكريم بأنَّه كفر ورصد ضد المؤمنين، فالقرآن يأمر بعدم الصلاة فيه أبداً، ويطلب القيام في مسجد له صفتان: أنَّه أسس على التقوى. وأنَّ فيه رجال يحبون أنْ يتطهروا.

فإذا كان القُرآن يُشيد بالتأسيس لذلك المسجد؛ لأنّه أسس على التقوى سواء أسسه النّبي أو أسّسه المُسْلِمُون بأمر النّبي عَلَيْ الله بيوت هي أعظم مِنْ المساجد؛ لأنّ المؤسس لها هو الله؛ لأنّه رفعها وعظمها؟! وإذا كان المسجد عظياً؛ فلأنّه أسس على التقوى، فكيف بنفس التقوى ومعدن التقوى؟!

الثالث والعشرون: ذهب مشهور فُقهاء الإماميّة إلى أنَّ المسافر يُخير بين القصر والتهام في أربعة أماكن: في المسجد الحرام، ومسجد النَّبي ﷺ، والحائر الحسيني، ومسجد الكوفة، وذهب الكثير إلى أنَّ التخيير المذكور هو في مدن تلك المُقدّسات على سعتها، وبعضهم قال بالتخيير في كُلِّ مراقد المعصومين عليه ، وكأنَّ الشريعة حين شعّرت هذه الأماكن جعلتها بمثابة وطن عالمي لكلِّ الناس.

العناصر الكلية لخارطة مسؤوليات العصر الراهن

هناك عناوين أُخرى لنفس هذا العنوان، تُمثل جوانب وزوايا في نفس العنوان:

- خارطة المسير والمسار الصحيح في العصر الراهن.
 - خارطة وظائف المؤمنين في الظرف المعاصر.
 - دور الرعاية للمؤمنين في العصر الحاضر.
 - كيفية التعاطى مع لغة المرحلة الراهنة.
 - الإصرار في تحمل المضى بإدارة المسؤولية.
 - التخطيط الممنهج في تطبيق المسؤوليات.
- برمجة المسارات الصحيحة للوصول إلى الهدف المنشود.
 - الصمود في تذليل العقبات لتحقيق الهدف المنشود.

فيها يلي قواعد تمثل عناصر مشتركة، أو عمومات فوقانية لكل القواعد التي ذكرنا والتي لم نذكر، من القواعد التي تُمثّل مناهجاً للنشاط الديني والسياسي، والاجتماعي والعسكري، فهي قواعد لتلك القواعد.

قاعدة: إعداد القوة

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم ما اسْتَطَعْتُم من قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ الْحَيْلِ...﴾(١)، وهذه الفريضة القرآنية العظيمة ليست مختصة بباب الجهاد، وحال مناجزة العدو،

⁽١) الأنفال: آية ٦٠.

٤١٠التوحيد في المشهد الحسيني

بل هي مطلقة على الدوام، وأن يبني المؤمنون أنفسهم وقوّتهم صرحاً يهاب. العدو رادعاً له عن التطاول.

قاعدة: (كلُّكم راع) وعموم المسؤوليّة على الجميع

- عدم سقوطها حتى لو تقاعس الأغلب.
- عدم عذرية ترك المسؤولية حتى لو تخاذل الأكثر.

قال الْنَبِيِّ ﷺ: «كلَّكم راع وكلَّكم مسؤول عن رعيته»(١).

وهذه الوصية النبوية الخطيرة لم تقصر المسؤولية على بعض دون بعض، ولا على النُّخب دون عامّة آحاد الأُمّة، بـل كـلٌّ مـن موقعـه يتحمـل الثقـل والعبء، سواء قام الآخرون بمسؤولياتهم أم تخلّوا عنها.

فإذاً؛ أنت مسؤول عن إعداد القوة، وأنت مسؤول عن رعايتها، حتى لو تخاذل الأغلب، ولا عُذر لك حتى لو تخاذل الأكثر.

قاعدة: الصبر لا يعني الجمود

إنَّ الصبر والتصبّر لا يعني الجمود، بل الاندفاع في النشاط والفاعلية، والرعاية والتدابير المتعددة الواسعة، كما أنَّ للصبر مواضع ومواطن يُمدح فيها وأُخرى يُذم.

قاعدة: للوفاء مواطن

قال أمير المؤمنين على الله المعار غدر عند الله، والعدر بأهل الغدر وفاء عند الله (٢٠).

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٧٢، ص٣٨.

⁽٢) خطب أمير المؤمنين على ، نهج البلاغة: ج٤، ص٥٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٢٧، ص٩٧.

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدّسات ... ٤١١

وهذا البيان العلوي المحكم إشارة إلى أنَّ الالتزام مع الفاتك والهاتك للحرمات شراكة معه في إفساده في الأرض، بل اللازم المناورة للتخلّص من خداعه ودجله وألاعيبه، وهذه الوصية أصل كبير في التعاطي مع تحايل العدو ومراوغته.

قاعدة: ضرورة توازن القوى مع العدو

في وسط مواجهة سيّد الشهداء الله مع المارد الأُموي في الطفّ، أراد أحد الأنصار وعظ العدو، فأجابه الله - بها مضمونه -: إنَّ المرحلة التي وصل لها العدو في عِتوه وطغيانه ليست تُعالج بوعظ ونصح، بل بتجاذب القوة معه ومناورة الشدّة، وهذا أصل مهم في تشخيص لغة المرحلة، ونمط المكافحة مع العدو.

المصوم لنا قدوة

إنَّ لنا قدوة عظيمة بإمام عصرنا صاحب والعصر والزمان المهدي الله عيث إنَّ تطاول الدهور والعصور على الظهور بمشروعه الإلمي بإقامة دولة العدل والقسط في سائر أرجاء الأرض، لم يُثنه عن الاستقامة والرباط والمرابطة على الطريق؛ لتحقيق الهدف، ولا زعزع طول المدة من أمله ورجاءه بالله تعالى في تقدير وتدبير الفتح والنصر، فكم هائل وعظيم هذا الإصرار من التحمل لإدارة المفي بالمسؤولية والتخطيط عبر عشرة قرون.



مقاطع مختارة

هذه مقاطع مختارة من البحوث المتقدمة بمثابة خلاصة في نقاط:

ا. إنَّ نشاط الحسين الله عبارة عَنْ رجاء، وتعطيل شيء مِنْ النشاط يعني تعطيلاً لعنوان الرجاء، فلا بُدَّ أنْ يبقى عنوان الرجاء مَعَ بقاء عنوان الخوف بموازاته كموازنة بين الخوف والرجاء كما نصّت الروايات.

٢. أعطى الحسين الله درساً مِنْ خلال عمله يُقتدى به، شعاره: أنا أتحرك في إرادة الله وليس تجاوزاً عَلَى إرادة الله، بل ضمن إرادته (مِنْ الإرادة وليسَ عَلَى الإرادة).

٣. الحسين الله لم يتجاوز قانون الأسباب والمُسبَّبات مِنْ خـلال نـشاطه وحركته الدووبة في الطّف، بل كَانَ يرجو – بمكابدة التدبير والتوكّـل – سبباً فوق الأسباب وسبباً مُسبَّباً مِنْ قِبل مُسبِّب الأسباب.

- ٤. منهاج كربلاء يرفض المسلك الجبري الذي يُحدّد ويُقيّد قدرة الله.
- ٥. إنَّ مسألة الأمر بين الأمرين ليست مُختصة بأفعال المخلوقين، بلْ هُوَ قاعدة ونظام وجودي في كُل علاقة بين الخالق والمخلوق، وفي كُل وجوده وشؤونات وجوده المتصلة بخالقه هي أمر بين أمرين، وَهَذَا هُوَ دين التوحيد الخالص الذي رسمه لنا أهل البيت عظية.

٦. الجزع الممدوح - في الروايات التي أوردناها - بمعنى الإلحاح في الرجاء والدعاء والطلب مِنْ الله تعالى، وَهَذا ميزان لموضع الحراك والفعالية والنشاط لإرادة التغيير قبل نزول أمر الله وقبل وقوع القضاء، أمَّا بَعْدَ وقوع

أمر الله ووقوع القضاء، فهُنا موطن التسليم والرضا بم ثبت حصوله ولا يُرغب في غيره.

٧. الحركة والحراك ليس اعتراضاً على قضاء الله وقدره، بــل اســتمطاراً
 من سعة بحر المشيئة، ومن طمطامه الزخّار للعلم الإلهي.

٨. إنّ يونس على كان مسلّماً لأمر الله، راضياً متفائلاً بسعة رحمة الله، ولكن الفرق أنّه تحرّك إلى خارج الحدث والمواجهة ولم يتحرّك في الداخل - كما تحرّك الحسين على - تحرّك إلى خارج معركة الهداية؛ إذ ذهب مغاضباً. فالآية القرآنية تصف يونس أنّه ظنّ أن لن يضيّق الله عليه في المسؤوليّة.

9. العذاب رُفع عَنْ قوم يونس وقدْ أُبرم إبراماً، حيث أظلّهم قريباً منهم؛ لأنّهم تضرّعوا ودعوا ربّهم دعاء المُضطر، والله يجيب المُضطر إذا دعاه ويكشف السوء، وَهُوَ إيهان عظيم بعظمة تدابير الله؛ وبالتالي هُوَ إيهان بعظمة الله، والسبب أنَّ التعظيم خُلقٌ عظيم ينحدر عَنْ عقيدة صحيحة، وعظمة ذلك أنّهم عندما نظروا مُقدّمات العذاب وقدْ تحققت أجزاء منها، وإنَّ المُخبِر بالعذاب صادق؛ لأنّه نبي مِنْ الأنبياء، مَعَ ذلك ظنّوا أنَّ الله أعظم مِنْ ذلك وَمِنْ الأسباب الطبيعية.

المنوان الكُلِّي لما يحدث لا يعني الحسم والحتم في العنوان الجزئي، أي: في والعنوان الكُلِّي لما يحدث لا يعني الحسم والحتم في العنوان الجزئي، أي: في التفاصيل الجزئية لملابسات الحدث والواقعة، فيمكن الحركة والحراك والنشاط في صياغة وقوع التفاصيل للحدث، بنحو تُقلِّل مِنْ نتائج الخسارة، وتصاعد أرقام الفتح والكيفيّات الإيجابية في الظروف المحيطة بالواقعة، وهذه معرفة عميقة وقراءة ثاقبة لمعنى التوكُّل على الله تعالى والرجاء لرحمته تفوق الإيان بالقضاء والقدر.

١١. هُناك حقيقة أُخرى ونظرة ثالثة بين الحتمية الجبرية مِنْ جهة،
 والتفويضيّة مِنْ جهة أُخرى، وهي حتمية البَداء وبدائية الحتم.

وهُنا نُكتة لطيفة ينبغي الالتفات إليها: فحتمية البداء لا ترى حَتماً وحَسماً في شيء إلا للبداء، فيكون كُلّ شيء خاضعاً لحتمية البداء، فيلا حَتمية إلا له، أو قُل - بعبارة أُخرى -: إنَّ الحتميات الصغرى تنصهر في الحتمية الكرى (حَتمية البداء).

17. إنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يعلم بسجود الملائكة وامتناع إبليس، ولكن (لا قصاص قَبل الجريمة)، فالله لا - ولَنْ - يطرد إبليس مِنْ رحمته قَبل صدور العصيان، وإنْ كَانَ يعلم بصدور العصيان منه، وَهَذا أصل عظيم وقاعدة أساسية وَمِنْ مُحكمات المنظومة الحُلقيّة التأديبيّة الإلهيّة في تعامل البعض مَعَ البعض الآخر، مؤسَّسة على أساس عقيدة البَداء.

١٣. بَعْدَ أَنْ أَسَّس عَلَى شعار «هيهات مِنَّا الذَّلَة» طلب الموت الذي هُـوَ حياة، حَيْثَ قال عَلَى اللهِ الري الموت إلّا سعادة والحياة مَعَ الظالمين إلّا الرماّ»(١).

عقيدة البَداء أهم مقوّمات النشاط الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ للأئمّة عظيّة

⁽۱) ابن شهر آشوب، محمّد بن عليّ، مناقب آل أبي طالب: ج٣، ص٢٢٤. الهيثمي، علي بن أبي بكر، مجمع الزوائد: ج٩، ص١٩٣. الطبراني، سليهان بن أحمد، المعجم الكبير: ج٣، ص١١٥.

السطحيين الأساليب المتنوعة - العديدة والكثيرة - الَّتِي كَانَ يواجه بها الأثمة عِلَيْدُ أعداءهم.

١٥. كانت أكبر دولة إسلامية تتخوّف وتتحسس من الإمامين الباقر والصادق المنتجة عن مواقفها المنتجة توازن مسيرهما السياسي، فلم يكونا في الانتجاء المعلن موالين للسلطة، بحيث يغيب صراط الشرعية عن وعى الأمة.

17. رسم الإمام الصادق الله للمؤمن منهاجاً حياتياً يقول لَهُ: إنَّكَ إنسان صغير والدِّين إنسان كبير، والمُهم هُوَ الحفاظ عَلَى الإنسان الكبير، وتكون المحافظة عَلَى الإنسان الصغير بالتبع، أي: بتبع محافظته عَلَى الإنسان الكبير.

1۷. إنَّ الإمام الصادق الله للمستخد الخيارات الأُحرى مَعَ تمستكه بخيارات معينة، ففي حين كانت الظروف مؤاتية لتأسيس الحوزات، لم يغفل الله جوانب الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عَنْ المُنكر بآليات مُتكثّرة، فكانَ يواجه أعداءه بحرب باردة مُبَاشرة أو غَير مُبَاشرة بواسطة أتباعه كُلّما سنحت الفرصة وتوفّر الظرف.

1۸. مشهد الغيبة - غيبة الإمام الله - مشهد عكس مشهد سيّد الشُهداء الله ففي المشهد الحالي رغم حَتمية النصر فلا يدعوه الله ذلك إلى السكون عَنْ النشاط، وَهَذا مِنْ بديع معرفة الأثمّة بالقضاء والقدر وعلمهم بالبَداء الإلهي الأعظم.

١٩. التلطّف هُوَ فِي الكلام بقدر السُّوال مَعَ عدم الزيادة، والكلام بشكل إجالي ومُقتضب، أو بشكل بسيط وسلس وغير مُعقد؛ لأنَّ التعقيد يزيد السُّوال، فالتلطّف وعدم إشعار الآخرين هُوَ إشارة للحسّ الأمنيّ العالي

الذي مارسه أصحاب الكهف، كذلك الخضر الله حينها جاء إليه موسى الله يتعلّم منه.

٢٠. تلاقي موسى والخضر الميك وإنْ كَانَ وعداً إلميّاً وقدراً عمّاً وقضاءً مُبرماً، إلّا أنَّ ذلك لم يدع موسى والخضر الميك يتوانيان عَنْ تحمّل أعلى المسؤوليّة وإتيان قمّة النشاط، ومراعاة أشدّ الحذر وأدق الترقُّب، مَعَ أنَّ الخضر قدْ شرب مِنْ عين الحياة ومضمون البقاء إلى يوم الظهود المُقدّس للإمام على ، إلّا أنَّ حذره مُتصاعد حتى مَعَ مثل موسى نبي مِنْ أُولِي العزم.

٢١. هذه التقيّة مِنْ الإمام الله وأصحابه، والبرنامج الأمنى المُكثّف لَيسَ تشكيكاً في وعد الله المحتوم بالنصر والعياذ بالله، ولا تشكيكاً في قُدرة الله، بل هُوَ عَلَى العكس تماماً زيادة في الإيهان بمدى سعة القدرة والمشيئة الإلهيّة، وزيادة في المعرفة بمشيئة الله وسعة قدرته الَّتِي هي البَداء.

٢٢. لذلك المخلِصون عَلَى خطر عظيم ووجل كبير لتهيُّبهم مِنْ سعة المشيئة والعلم والقُدرة والبداء، فبقدر ما لديهم مِنْ رجاء ومعرفة بالجهال لديهم خوف ومعرفة بالجلال، وَهُوَ ما يشير إليه سيِّد الشُّهداء في دعاء عرفة: «إلمي، إنَّ اختلاف تدبيرك وسرعة طواء مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عَنْ السكون إلى عطاء واليأس منك في بلاء "().

٢٣. قد جدّر ثقافة الأمل والنشاط ما وَرَدَ في زيارة الحسين الله أنّه كَانَ
 أسير الكُرُبات (٢٠ - أي: إنّ تعقيد الظروف كَانَ يحيط به مِنْ كُلّ جانب،

⁽١) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٩٥، ص٢٢٥.

⁽٢) أنظر: الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجّد: ص٧٨٨. المشهدي، محمد بسن جعفر، المزار: ص١٤٥.

٤٢٠التوحيد في المشهد الحسيني

وبرغم كُلّ ذلك لم يكن الله مستسلماً لتلك الظروف، بل كَانَ في قمّة الحيويّة والنشاط.

الإيمان بالبَداء في النتائج والتداعيات الْمُترتبة عَلَى الحدث

75. إنَّ النتائج والتداعيات المُترتبة عَلَى الحدث غَير محسومة سلفاً ومُسبقاً، والتفاصيل الأُخرى المُتولِّدة مِنْ الحدث الخارجة عَنْ حاق الواقعة كذلك المجال فيها مُمكن للحركة والحراك والسعي بلحاظها لإنجاز أكبر قدر مِنْ الأهداف العالية، فلا يأس ولا إياس، بلْ عنفوان رجاء ملؤه تفاؤل بالخير والأمل، وهذه معرفة غائرة بالتوكُّل عَلَى الله تعالى والرجاء لرحمته تفوق الإيمان بالقضاء والقدر.

70. التفاصيل ممّا يتطرَّق إليها البَداء والتغيير، فلا بُدَّ مِنْ الخوف واليقظة والحذر، وَهَذا ممّا يوجب الحيويّة والنشاط في الحراك رغم أنَّ الظفر والنصر محتوم، إلّا أنَّه لا يوجب ترك تحمّل المسؤوليّة، وَهَذا معنى ظريف تفسيري لقاعدة لا جبر ولا تفويض، أي: لا جبر في التفاصيل، رغم أنَّه لا تفويض في أصل الحدث وأصل الوقوع والواقعة.

٢٦. هَذَا المعنى تفسير توحيدي لقاعدة الزهد التي قال عنها أمير المؤمنين الله المنها أمير المؤمنين الله المشروحة في قوله تعالى: ﴿ لِكُنْ لَا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا النّاصُم وتتركوا الخوف والحذر واليقظة، كما لا تأسوا مِنْ حَتمية البلاء فتتركوا النشاط والحراك والرجاء في تحسين النتائج والتفاصيل.

⁽١) الحديد: آية ٢٣.

مقاطع مختارة

التفاؤل رجاء بسعة البداء

(۱) قاسير قول النَّبِي ﷺ: «تفاءلوا بالخير تجدوه» (۱) هو إيجاده الخير بواسطة التفاؤل، فيصبح المعنى واضحاً (تفاءلوا بالخير توجدوه). فالتفاؤل حالة تكوينية تعيشها النفس والروح، تصنع المُعجزات في عالم تدبير وإدارة الحدث في التكوين الخارجي، كما صنعته في عالم التكوين الباطني للنفس، وليسَ الأمر مُحتصاً بالأفراد، بلْ هُوَ حتّى عَلَى صعيد المُجتمعات وعَلَى صعيد المُجتمعات.

٢٨. ليس التفاؤل على إطلاقه عمدوحاً، فهناك مواطن يُذمّ فيها التفاؤل، وَهِيَ المواطن الَّتِي ينبغي فيها الحذر والخوف مِنْ سخطه تَعَالَى - مثلاً ونحوها، فينبغي التعرُّف على تلك المواطن، فإنّ مواضع العفو والرحمة تغاير مواضع النكال والنقمة الإلهيّة، وهي مواقع تكوينيّة لا يمكن أن يمتزج بعضها بالبعض الآخر، كما في دعاء الافتتاح: «أيقنتُ أنك أنت أرحمُ الراحمين في موضع النكال والنقمة...»(").

٢٩. تبليغ الولاية رغم عظمتها وخطورتها في الأمر الإلهي النازل عَلَى النَّبِي ﷺ، إلّا أنَّ ذلك لم يدفع بالنبي ﷺ إلى الاندفاع في الحركة والحراك مِنْ دون تدبير وتخطيط في توخّي الأفضل في المساحة المفتوحة، بَعْدَ أنْ لم يكن الأمر مُضيَّقاً بَلْ موسّعاً، حتّى جاء الأمر مرّة أُخرى بالفوريّة والتضييق، فترك

⁽۱) الطباطبائي، محمّد حسين، الميزان في تفسير القرآن: ج ۱۹، ص۷۷. الريشهري، محمّد، ميزان الحكمة: ج ۳، ص ۲۳۵۳، كَمَا وَرَدَ في قصّة الحديبية وكذلك في قصة كتابه عَيْنَا الله الله خسر و برويز.

⁽٢) الطوسي، محمد بن الحسن، مصباح المتهجِّد: ص٥٧٨.

٤٢٢ التوحيد في المشهد الحسيني

التأخير بسبب التروّي والتحرّي إلى الْمبادرة والإسراع.

٣٠. وَرَدَ النهي الشديد في السنة الإلهية عَنْ التضييق بكثرة السُّوال، كها في بني إسرائيل ضيَّقوا عَلَى أنفسهم الأوامر الإلهية المُتسعة ذَاتَ العموم بسبب كثرة السُّوال عَنْ التفاصيل والقيود، كها في أمره تعالى لهم بـذبح البقرة فكان المجال - في البدء - مُتسعاً لهم في التفاصيل والحركة فيها، إلّا أنَّهم أكثروا السُّوال عَنْ القيود في التفاصيل ليحتموها عَلَى أنفسهم، مَعَ أنَّها لم تكن مُبرمة بالقيود مُضيقة عليهم رغم إبرام أصل الأمر.

٣١. الهدهد في قصة سليهان الله قد يبدو مِنْهُ التكبّر عَلَى سليهان الله حين قَالَ: ﴿ فَمَكَتَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطَتُ بِمَا لَمْ تَحِظ بِه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِين ﴾ (١) فهو تصوّر - كها هو حال بعض مدّعي المعرفة - أنَّ ما عَلِم به كُلّ الحقيقة، مَعَ أَنَّهُ جهل ما عدا ذَلِكَ، وَمِنْ ثَمَّ وقع في صفة غَيْر محمودة بسبب الجهل واختلاطه مَعَ مرتبة العلم لديه.

الفتح الحسيني

٣٢. لم تكن شجاعة الحسين الله شجاعة فرد أو شجاعة فردية فحسب، بل كانت شجاعة في التدبير وشجاعة في الحكمة وفي التخطيط والتقدير، وهي ما يُسمّى: (بشجاعة القيادة وشجاعة إدارة الأزمات وإمامة الأمّة).

٣٣. هُناك نفوس واسعة الأمل والرجاء تستطيع أنْ تحوّل الهزيمة إلى نصر، تحوّل الغصّة إلى فرصة.

٣٤. إنَّ الحسين اللهِ وإنْ كَانَ يبحث عَنْ الفتح الذي هُوَ أعظم مِنْ

⁽١) النمل: آية ٢٢.

مقاطع مختارةمقاطع مختارة

النصر، لكن ذلك لا يعني مُطلقاً التفريط بالجوانب الأُخرى وعدم البحث عَنْ الانتصارات فيها - الجوانب الأُخرى- فيها هُوَ ممكن ومقدور.

٣٥. كثير من الانتصارات التي انتصر فيها النبِي عَلَيْ رغم ذلك أنّ القُرآن لم يسمّها فتحاً، فها هي الأبعاد الَّتِي حملها صلح الحديبية حتّى سمّاه القُرآن (فتحاً)؟ بَلُ وزاد فِي وصفه فسمّاه (فتحاً مُبيناً) رغم أنَّ الكثير مِنْ المُسلمين وخصوصاً المُسككين والمُرجفين يرونها هزيمة وفشلاً.

٣٦. في قمّة الضيق والمضيق الذي يمرّ به النهر ينفتح عَلَى البحار والمحيطات العظيمة، هكذا كَانَ الحسين الله يُؤسِّس لبناء معرفيَّ ويوصل رسالة للناس، في أنَّ الفتح غَير النصر، والنصر العسكري الخارجي قدْ يكون مُخالفاً للفتح؛ فتصبح الخسارة فتحاً وإنْ لم تكن نصراً، قال الله «مَنْ لَحِق بي استشهد، ومَنْ لم يلحق بي لم يدرك الفتح»(١).

٣٧. كَانَ المُسْلِمُون ينتظرون كلمة تُشيد بالانتصار بَعْدَ المعركة، فإذا بأمير المؤمنين عليه يُشير إلى الفتح بقوله: «أنا فقأت عين الفتنة، وَلَمْ يكن ليجرأ عليها أحدٌ غيري» (١)، ليقول عليها أحدٌ غيري) (١)، ليقول عليها لكل مؤمن: لا تنظر إلى ما تحت قدميك من الانتصارات، بل أنظر إلى ما هو الأهم، وهو تغيير المعادلات بظهور الحق وانقشاع الفكر الباطل، بسقوط قادة الباطل من النفوس، فإنَّ البصيرة المعرفية في متشابه المفاهيم الدينية - كموقعية أزواج النَّبي عَيْنَ وموقعية صحابته

⁽١) القمّي، جعفر بن محمّد، كامل الزيارات: ص١٥٧. الحلي، حسن بن سليمان، مختصر البصائر: ص٦. باختلاف يسير.

⁽٢) خُطَب أمير المؤمنين علي ﷺ، نهج البلاغة: ج١، ص١٨٢. الهلالي، سليم بن قيس، كتاب سليم بن قيس: ص٢٥٦.

٤٧٤التوحيد في المشهد الحسيني

وموقعيّة المصحف وموقعيّة الراية والشعار بكلمة حتّى توظّف لغايـة باطلـة-أعظم مِنْ النصر العسكري.

في معنى الجِلْس

٣٨. إنَّ قول أبي عبد الله الله المنظمة المحاسبيوتكم (١٠) ، أي: استقم عَلَى ما أنت عليه مِنْ الإيهان وبيئة المؤمنين، والتزام جماعة الإيهان وبنمط وروية الخفاء وكتهان موضع القوّة والضعف في المؤمنين عَنْ الأعداء والمخالفين، والمواصلة في مشروع أهل البيت عليه الله بدون صخب في العلانية تُثير الأعداء وتعرقل مسيرة الإيهان.

٣٩. إنَّ المقصود من كلمة (حِلْس) في الرواية وأمثالها ليس هو الجمود والخمول، بل المراد من (البيوت) هو تشبيه المؤمن في بيت العقيدة المستقيمة بالمتاع الذي في البيت، يظنّ الداخل أنّه لا قيمة له، في حين أنّه من الأشياء البالغة الأهمية والقيمة والفائدة الكبيرة، وأنّه لا يفارق البيت أبداً، أي: في حين أنّ له أهمية ودوراً كبيراً في البيت إلّا أنّه في غطاء أمني واحتراس خفي عن أن يفطن إليه العدو.

٤٠ فالمراد من أحلاس بيوتكم، أي: لا بدَّ من تصاعد الحِسّ الأمني في طبعكم وسيرتكم كيلا يفطن ولا يطمع بكم العدو في حين كونكم سبباً فاعلاً كبيراً في نفع وفائدة بيت العقيدة، ملازمين له لا تفارقوه ولا تتأثّروا بفتن الموجات الفكريّة المختلفة عن بيت منهاج العقيدة الحقّة من تيارات فكريّة

⁽۱) النعماني، محمد، الغيبة: ص ۲۰۰. وقد نُقل نفس المضمون في روايات أُخرى مِنْ طرق الشيعة والسنّة، حَيْث نُقل في سنن أبي داود - وَهُوَ مِنْ مصادر السنّة - عنوان (الأحلاس). أنظر: أبو داود، سليمان بن الأشعث، سنن أبي داود: ج٢، ص ٣٠٠.

منحرفة وضالة، وقولهم عليه : «فاسكُنوا ما سكنت السهاء والأرض» (١٠) أي: اثبتوا ما كنتم عليه من الحق قبل أن تعصف بكم الفتن، ولذلك فلسان هذه الروايات القيام بالواجب لحاية الدين والعقيدة بقوة الثبات العقائدي، لا التخاذل والتفرّج عن حماية بيت العقيدة.

ا ٤٠. النشاط وتحمّل المسؤوليّة لا يعني الضجيج والصخب وإعلان الأسرار للأعداء في العلانية، وكذلك الخفاء والكتمان لا يعني الجمود والانعزال والتفرّج مِنْ بعيد، ولنا في الإمام المهدي على القدوة البالغة؛ فإنَّه على في قمّة الخفاء مَعَ قمّة تحمّل كافة المسؤوليّات في كُلّ الساحات والميادين الساخنة والباردة.

23. لا بدَّ أن تكون وسطياً في الحدث، فإنَّ الوسطيَّة بمعنى المعادل الموضوعي والعامل المشترك الذي لا غنى عنه لكثير من العمليات التدبيريَّة الحساسة.

28. التمركز لا يعني التقوقع الجغرافي بقدر ما هُوَ تمركز الاستراتيجية. 28. هَذا المعنى لا يعني السكون والركود والنكول عَنْ هدف الانتظار، بل يعني دوام استهدافه في السعي والنشاط والحركة والحراك، والسكون والسكوت عَنْ بقية الأهداف الأخرى الدنيويّة، وكذلك هُو - بتوظيف الأهداف المتوسطة لذلك الانتظار والظهور مِنْ دون الاغترار بتلك الأهداف لنفسها بنظرة موضوعية لها- تطبيق لقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعُدَ الله حَقَّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوفِنُونَ﴾ (٢).

⁽١) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٤٧، ص٢٧٤.

⁽٢) الروم: آية ٦٠.

23. الانتظار مِنْ مادة الناظر، أي: المتطلّع لشيء آتِ، حيث يجعل مركز كُلّ برامجه وتخطيطه وخطاه وخططه السعي لذلك الهدف، والدوران حول تلك النقطة المركزيّة مِنْ دون رسم هدف مغاير لذلك الفرج الحقيقي؛ وذلك بعدم الاغترار والفرح بالانفراج النسبي الضئيل؛ وبذلك يكون السعي والعمل والنشاط أكبر مِنْ الأهداف المتوسطة، فضلاً عَنْ الأهداف المقطعيّة الشخصيّة.

قاعدة إعداد القوّة

٤٦. قال تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَةٍ﴾ (١)، هـذهِ الآية ترسم أصلاً محكماً وقاعدة خطيرة استراتيجية، ألا وهـي: (إنَّ بناء القوة لَيسَ لـه سقف يقف عنده، بل هُوَ أُفق مفتوح لا يتناهى).

٤٧. بناء القدرة والقوّة ليس له سقف في دعوة القرآن، نعم استخدام القوّة تجاه الآخرين ولو كانوا من الأعداء المُعتدين له سقف وحدُّ محدود، كما أنّ استخدام القوّة تجاه الآخرين حالة استثنائية واضطرارية وليست حالة أولية في منطق القرآن ومدرسة أهل البيت عليه.

٤٨. فبين بناء القوّة وإعدادها واستخدام القوّة واستعمالها بون شاسع،
 ومن ذلك تُفهم التوصية بـ «فكونوا أحلاس بيوتكم» (٢).

برنامج التقيّة الأمنيّة والإعداد الخفيّ (الذكي)

٤٩. مِنْ الطريف أنَّ قاعدة الإعداد الأمنيّ مُتمازجة ومُتداخلة مع أقسام الجهاد الدفاعي - التي ستأتي - ومَعَ ذلك هي مُتعاكسة معها، وليسَ

⁽١) الأنفال: آية ٦٠.

⁽٢) النعمان، محمد، الغيبة: ص٠٠٠.

معنى التعاكس هُوَ التضاد، بلْ هُوَ تعاكس السير المنظوميّ لتنامي هذهِ القاعدة مَعَ تلك الأقسام.

فينبغي بالمؤمن أن يعي بذكاء ذلك السير العكسي ويستثمره بشكل صحيح.

٥٠. إنَّ النَّبِي ﷺ وأهل بيت عظم وسّعوا عنوان التقيّة إلى التقيّة التعليمية (الأمن التعليمي أو المعلومات) والتقية المداراتية.

الحذر أنواع ومراتب

٥٠. ينبغي بالإنسان أن يخطّط بخفاء لمواجهة مستوى الخداع أو الجهل الموجود في السنفس الأمّارة بالسوء، أو عند الأزواج أو الأولاد أو الأعداء الحقيقين، وهذا يحتاج إلى ضابط وميزان لا يسقط فيه التدبير إلى الازدواجية، بل يبقى على الاستقامة بتدبير خفي يحرس فيه الأمن؛ ولذلك حذر المعصوم المنه المؤمنين من استخدام التقية في غير موطنها، كما في احتجاج الحسن العسكري المنه حفي حديث - أنّ الرضا المنه جفا جماعة من الشيعة، فقال لهم: «وتتقون حيث لا بدّ من التقية، (١٠).

٥٢. كتمان الإيمان دور عظيم وَهُوَ المحافظة بالتقيّة عَلَى النفس أو عَلَى جماعة الإيمان، ولكن هناك ما هُوَ أعظه، وهي قاعدة أخرى ملازمة لقاعدة (الكتمان الذكي)، وهي قاعدة (اصطناع الكُفُر تقيّة وخداعاً للعدو)، وكلا الدورين مارسهما أبو طالب المنظم، فهناك رواية شبّهته بمؤمن آل فرعون، وأخرى تشبّهه بأصحاب الكهف وَهُو دور ثُنائي مزدوج أعظم مِنْ الدور الأوَّل.

⁽١) الطبرسي، أحمد بن علي، الاحتجاج: ج٢، ص٢٣٧. الحرّ العامليّ، محمد بس الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢١٧.

٥٣. قول أمير المؤمنين الله السبّ فسبّوني؛ فإنّه لي زكاة ولكم نجاة، وأمّا البراءة فلا تتبرّأوا منّي ... ((أ)، هذه الرواية المستفيضة هي تحديد لأمد التقيّة بأن لا تصل بالإنسان في ذوبان هويته في نهج الباطل وانسلاخه عن هوية منهاج الإيان، إذ ليس المراد تحريم البراءة اللفظيّة في مقابل تجويز السبّ لفظاً - وهذا ما كذّبه الإمام الصادق الله في نسبة ذلك لأمير المؤمنين الله المراد بالبراءة كسيرة ومنهاج عمل ينسلخ فيه عن أمير المؤمنين الله الله ...

٥٥. إن سبب عدم استمرار النبي موسى الله في مصاحبة الخضر الله هو عدم صبره على الصرامة - انضباطا - في إنفاذ الأُمور بلا تتعتع سؤال وتلكؤ استنكار؛ مما يُفشى سرّ المهات.

00. إنّ أحد تفاسير: «لولا الحجّة لساخت الأرضُ بأهلها»، ليس أن تسيخ الأرض فقط بأهلها تكويناً بسبب الملكوت بالقضاء والقدر الإلهي، بل أيضاً بحسب الأسباب الطبيعيّة، أي: لولا رعاية الإمام وفعل الإنسان الكامل - بالأسباب الطبيعيّة الإداريّة والتدبيريّة والتنظيميّة - بإحداث الموازنات والمعالجات السياسيّة والأمنيّة والاجتاعيّة الظاهريّة والخفيّة وكلّ المجالات المعيشيّة الأخرى لساخت الأرض بأهلها.

جدلية حفظ النظام الثابت والإصلاح المتغيّر

07. لعلَّ البعض ينظر إلى الإمام الحسن ﷺ بانَّه تحرّك في صُلحه مَعَ معاوية عَلَى أساس البراغهاتية، وكانَ في مُنتهى الواقعية (البراغهاتية) ولم يكن مثاليًا، تطبيقاً - بحسب زعمهم - لأُسس أساس مبادئ السياسة (لا توُجد عداوة دائمة ولا صداقة دائمة، وإنَّا توُجد مصلحة دائمة).

⁽١) الحرّ العامليّ، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٦، ص٢٢٨.

00. ولكن هَذا الكلام غَير صحيح؛ لأنه ﷺ تحرّك عَلَى أساس (المبدأية والواقعية)، مزجاً بين الواقعية الَّتِي تتحرّك عَلَى أساس النفع، والمبدأية الَّتِي تسير وفق ثوابت الدِّين، بابتكار سلوكي لم يسبقه أحد مِنْ الأنبياء والأولياء، نستطيع أنْ نُسميه − كاصطلاح بين المبدأية والنفعيّة − (المبدأيّة النفعيّة)، وهي علاقة متوازنة بين النفع التفويضي والجبريّة المبدأيّة (لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين)؛ وبالتالي يكون الإمام الحسن قد وفق بين النزعتين، أي: إنَّه لم يخسر أيّ ورقة إيجابية في هَذا الطرف مَع تفادي الطعون عَلَى الطرف المُقابل.

٥٨. البراغماتي يطالب بالانعطاف مَعَ الواقع - مرونة التعاطي- والإمام الحسن الله ينعطف مَعَ الواقع مَعَ عدم التفريط بأيّ مبدأ مِنْ المبادئ، وعدم خسران أيّ ورقة مِنْ الأوراق، حَيْثُ يمكن استثمار بدائل آليّة للحفاظ عَلَى المبدأ.

99. إنّ كلمة عبد المطلب الله لإبرهة: «وللبيت ربّ هُـوَ أمنع لـه مِـنْ الحلق كلّهم وأوْل به منهم» (١) هي كلمة تحدِّ وتهديد، وقوّة وقُدْرة في مناورة العدو للحصول عَلَى مكاسب أُخرى مِنْ خلال المُناورة في المسير والمسار، وفعلاً حصل عَلَى ما يريد.

٦٠. والدرس المُهِم الذي نبع مِنْ صُلح الإمام الحسن اللَّهِ ومناورة جدّه عبد المطلب اللهِ، هو أنَّ الإنسان إذا كَانَ في معركة ويتوقع الخسران مِنْ جهة فلا ينبغي أنْ يفرِّط في كُلِّ شيء، بـلْ يتـوخّى مِنْ خـلال محاورتـه ومناورتـه الإبقاء عَلَى بقية القُدرات.

⁽۱) المفيد، محمّد بن محمّد، الأمالي: ص٣١٣. المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج١٥، ص١٣١.

• ٤٣التوحيد في المشهد الحسيني

الوسطية في المعج والمسار

٦١. الوسطية قد تكون بالمناورة الَّتِي تحافظ عَلَ الثابت التوليفي الـذي
 يوازن بين النهج التقليدي والنهج الحديث العصري.

وبعبارة: هُوَ استخراج للبّ الثابت في النهج التقليدي عَنْ القشور القديمة وتلبيسه آليات عصريّة.

٦٢. النَّاس بين الإفراط في التغيَّر بإيصاله للبّ الثابت، وبين التفريط وتضييع الأمور بحجّة الثبات فيصاعدون بالثابت إلى الآلية، بلا موازنة بين الثابت والمتحرّك، بين الآلية المتغيرة وبين اللبّ الثابت.

٦٣. الدين وسيع ومتين، والشَّريعة سمحة سهلة ليَّنة، وهي مِنْ الدِّين، وَمِنْ أصعب الصعاب الذي حارت فيه الألباب، هو التوفيق بين ما هُوَ ثابت ومتين وبين ما هُوَ سهل ليِّن هيِّن، فالليونة والسهولة في الأليَّة تعني التغيّر، وتغيُّر الألية لا يعنى تغيُّر الدِّين الثابت.

78. قَالَ تعالى: ﴿وَالصَّلْحُ خَيْرٌ﴾ (١) ، هُناك قاعدة يبني عليها الفُقهاء وهي أنَّ (الصلح أعظم مِنْ القضاء) - أي: الصلح بحق وليسَ بباطل - باعتبار أنَّ القضاء يكون فيه طرف خاسر وطرف رابح، وكأنَّ هُناك نوعاً مِنْ القهر والإلجاء للطرف الآخر، ولنفس السبب هو أفضل مِنْ الحرب.

معنى نسبيّة الحقيقة

٦٥. الحقيقة نسبية، بمعنى أنّها ذات مراتب لا متناهية وليست نسبية سفسطيّة، يختلط فيها السراب مَعَ الحقيقة، فهي نسبية في نفس الحقيقة، وليسَ

⁽١) النساء: آية ١٢٨.

مقاطع مختارةمقاطع مختارة

في الحقّ المختلط بالباطل والوهم والسراب؛ لأنَّ هَـذا يـؤدِّي إلى أنَّ أيّ شيء يساوي أيّ شيء.

الوفاء مع أهل الفدر غدرٌ عند الله

77. إنَّ غدر العدو أذا قوبل بسلمية وبوداعة وحسن ظن فهو غدر عند الله، فيصبح المؤمن - المغدور - غادراً عند الله؛ لآنه أحسن الظن بأهل الغدر، فنخطط لمواجهة غدره من حيث هو غادر وقد ظهرت منه بوادر الغدر، وهذا أصل عظيم في التعاطى مع تحايل العدو وخدعه ومراوغته.

نظرية تخادم القواعد

٦٧. لا شكّ في أنّ بين جميع القواعد الدينيّة تعاون بـ ترابط منظـومي نظـامي متّـصل ومتواصـل بـين القواعـد كحلقـات في سلـسلة وسلاسـل وطبقات، كنظام الولاية للمُحكهات.

وكمثال للتخادم: فإنّ قاعدة الرعاية وقاعدة الإعداد إحداهما أكبر من الأخرى من جهة، فقاعدة الرعاية المستقاة من قول النّبِي عَيَلَيُّ: «كلُّكم راع وكلُّكم مسؤول عن رعيته»(١) مُتُهج ومُتكطِق قاعدة إعداد القوّة المأخوذة من قولُه تَعَالَى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قَوِّهُ (٢) من جهة أنّ الإعداد يحتاج إلى رعاية، فليس الإعداد كيفها اتفق، وليس هو بشكل عشوائي ينفرط وينفلت فيه الأمر، فيمكن للمؤمنين في الساحات العلمية أو العملية أن يهازجوا ويزاوجوا بين القواعد لاستيضاح بعض التكاليف والواجبات، أو لاستكشاف تكاليف جديدة.

⁽١) المجلسي، محمّد باقر، بحار الأنوار: ج٧٢، ص٣٨.

⁽٢) الأنفال: آية ٦٠.

٤٣٢ التوحيد في المشهد الحسيني

المنى الصحيح لفهوم الانتظار

7۸. ينبغي أن يفهم المؤمن أنه الآن يعيش كفرد في مجتمع دولة الإمام الخفية، فكيف يتعامل معها؟ وكيف يبنيها؟ وهذه النظرة هي شكل آخر غير التعبّد الدينيّ المحض وغير فكرة إسقاط الواجب الدينيّ - التعبّدي- بل بفكرة استثمار الواجب التعبّدي.

• ٧. المنهج الصحيح الواقعي لقراءة أحداث مسرح الظهور ولعلامات الظهور ولشخصيات الظهور، هو منهج (الأمر بين الأمرين)، فلا تفويضية بجعل المحور هو العلامات، أو بيد شخصيات مسرح الظهور، ولا جبرية مطلقة لا ترى أهمية لأيّ دور وشخصية في مسرح الظهور، بل إنّها أمر بين أمرين، وذلك بالالتفات إلى المناهج الذي يتبعها هؤلاء الثلاثة (اليهاني والخراساني والسفياني) وغيرهم.

٧١. لا جَبر ولا حَتمية مطلقة للأسباب الغيبية والإعجاز الغيبي والإدارة الغيبية بمعزل عن الأسباب الطبيعية في تعجيل الظهور، كما أنه لا تفويضية بجعل كل الأسباب بيد المؤمنين في إدارة وتنامي الحكومة الخفية للإمام على .

٧٢. ما ذكرناه من منهج سوف يبطل منهج مَن يجعل العلامة بمثابة

⁽١) الصدوق، محمّد بن عليّ، إكمال الدين: ص٦٤٦.

العلّة إذا حدثت حدث الظهور، وإذا لم تحدث سوف لا يحدث الظهور، وكأنه يُعلَّق ظهور الإمام المهدي على ظهور هذه العلامات، فهو في الحقيقة مُنتَظِر للعلامات - كاليهاني والخراساني والسفياني وغيرهم برؤية جبرية للظهور لا رؤية مسؤولة - وليس مُنتَظِراً انتظار نصرة وعون للمه دي المسلمة وسيكون من الفاشلين في الامتحان - لأن كل العلامات قابلة للبَداء - كها فشل المُنتَظِرون في زمن نوح الله علم العلامات (نوى التمر).

٧٣. كذلك يبطل منهج مَن يُعلِّق أمله وعمله فقط على حدوث البَداء في كلِّ العلامات - وهذا مسلك جبريّ - لأنّه يقول: ما دامت العلامة يمكن فيها البَداء ولا يرتبط بها الظهور فلهاذا أنظر إليها؟ وبها أنّ الله ناصر وليّه ومظهر دينه على الدين كلّه، فها الداعي للبحث وراء العلامات ومتابعة الأحداث تسارعت أم تباطأت؟

والمنهج الصحيح يتضح بضوابط ثلاث:

أ) ضابطة معرفة المنهج:

إنَّ معرفة منهاج هؤلاء الثلاثة (اليهاني والخراساني والسفياني) في سنة الظهور أهم من معرفة أشخاصهم؛ لأنَّ الميزان هو على المنهج لا على السخص، والبصيرة هي على الحق لا على الرجال؛ ومن ثَمَّ فمن أخطاء ثقافة التعليم لعلامات الظهور شخصنة البصيرة بأشخاص، بينها البصيرة مرهونة بالمنهج والميزان.

ب) ضابطة النظرة المجموعيّة:

وهي ضابطة خطيرة أيضاً في قراءة علامات الظهـور، وهـي أنّ الثقافـة والمعرفة بالمشروع المهدويّ مبتوراً عن الثقافة والمعرفة بأصحاب الكساء، بدءاً بالمعرفة النبويّة ومعرفة المنهاج العلويّ والفاطميّ والحسنيّ والحُسينيّ، فـضلاً ٤٣٤ التوحيد في المشهد الحسيني

عن التوحيد، وثمرة ذلك هيمنة ثوابت الدين العُليا في قراءة المشروع المهدويّ.

ج) ضابطة في كيفيّة قراءة روايات علامات الظهور بالعلامة المركزيّة (محوريّة الرجعة):

- *إنّ روايات علامات الظهور هي في الحقيقة إحداثيات ومعلومات استطلاعية بُغية التحفيز للقيام بالمانعة عن وقوع مخططات العدو، والوقاية عن حصول الإخفاقات والدعوة إلى إطلاق مبادرات استباقية تستهدف أوكار ومعاقل العدو، ورسم خارطة سياسية وعسكرية أمنية واجتهاعية لسنين أو لسنة الظهور، وأنها تقرير يرسم الوظيفة الاستراتيجية والتكتيكية والتقنية واللوجستية للمؤمنين فيها ينبغي عليهم القيام به والحذر منه واليقظة تجاهه، لا أنها أنباء عن مقدرات لا بدية الغرض منها التفرج والخروج عن الخوض مع اللاعبين في لعبة المواجهة.
- * إنَّ هذهِ الدراسات والبحوث جعلت نجوم ومحاور مسرح أحداث سنة الظهور، عبارة عَنْ الخراساني واليهاني والسُّفياني، بينها الظاهر في روايات مُسْتفيضة أنَّ محور محاور أحداث سنة الظهور هُوَ حصول الرجعة لثُلَة من الأموات في الكوفة هم سبعة وعشرون نفراً، وهم الدائرة المركزيّة من الـ (٣١٣)

مقاطع مختارةمقاطع مختارة

أعضاء الحكومة المركزيّة لدولة المهدي على اللهادي المعلى الماء

- * إذاً؛ لهـ ولاء الـراجعين دور بـالغ الخطـورة في تـوازن معـادلات الأحـداث، وَمِنْ عظـم هَـذا الـدور لهـم وَردت المقولـة المُستفيـضة عَـنْ المعصومين عظـم . «العجب ما بين جمادي ورجب» (۱).
- * من غير الصحيح بلورة العقيدة المهدويّة بالإمام النَّانِي عشر وظهوره ودولته بصياغتها وقولبتها بعيداً عَنْ ماهيّة منهاج آبائه، كالمنهاج العلويّ والفاطميّ والحسنيّ والحسينيّ وبقيّة الأثمّة عليه في فصار البيان لماهيّة الظهور ومشروع الدولة للإمام الثّانِي عشر هَذا البيان مبتوراً عَنْ لبّه الحقيقي وعِتناً عَنْ جذوره الأصليّة.
- * وبهذه الضوابط يُقطع الطريق على الأدعياء، ويكون التمحور بهذه النصوابط تمحوراً حول منهج الإمام الله الله المحاور مسارات وخطوط هم الله رسموها لنا.

(١) القندوزي، سليمان بن إبراهيم، ينابيع المودّة: ج٣، ص٤٣٤، باب٩٩، ح٤.

إرهاصات الظهور

الرايات المناهضة لمشروع السفيانى

(القيام بالمسؤوليّة)

٧٤. عَنْ أَبِي عبد الله ﷺ، قال: «خروج الثلاثة (الخراساني والسُّفياني والبُّفياني والبُّفياني) في سنة واحدة في شهر واحد في يوم واحد، وليسَ فيها راية بأهدى مِنْ راية الياني يهدي إلى الحقّ»(١).

٧٥. اليماني يتحمّل المسؤوليّة: وهذه الروايات بمجموعها تُشير إلى أنَّ هُناك مَنْ يتحمّل المسؤوليّة، نَعَمْ هي تُبيِّن أنَّ اليماني رايته أهدى، وبذلك هي تدفع المؤمنين للقيام بواجباتهم ومسؤولياتهم تجاه الأخطار وحركات الضلال، فإنَّ اليماني لَيسَ هُوَ مِنْ الملائكة المُقرِّبين ولا من المعصومين عَلَيْنَ ، بل هُوَ مؤمن قام بواجبه وتحمّل مسؤوليته؛ وبالتالي هُوَ قدوة للآخرين - مِنْ هَذِهِ الجهة - حيث لا ينبغي لهم القعود وترك المسؤوليّات.

٧٦. السفياني حركة مقهورة: إنَّ حركة السُّفياني رغم قسوتها وشدتها يمكن للمؤمنين أنْ يقهروها أو يُقلَّلوا مِنْ توسعها؛ فيكفّون شرّها بالجملة أو في الجملة، مُضافاً إلى سلامة التوجّه الذي يدعو إليه مِنْ مركزيّة إمامة الأثمّة الاثنى عشر وإمامة الإمام الثانى عشر.

 ⁽١) المفيد، محمد بن محمد، الإرشاد: ج٢، ص٣٥٥. الطوسي، محمد بن الحسن، الغيبة:
 ص٤٤٦ - ٤٤٣ . إعلام الورى بأعلام الهدى، الفضل بن الحسن الطبرسي: ج٢، ص٤٨٤.

مقاطع مختارة

الرايات المُمهِّدة للسُّفياني

٧٧. الأوصاف للحركات الَّتِي قَبل السُّفياني عديدة، بعض الحركات يصفها المعصوم على بحركة السُّفياني، وَمِنْ الواضح أنَّه لَيسَ للسُّفياني - الذي قُبيل ظهور الإمام على اسم، فهُناك حركة الأصهب والأبقع وغيرهما.

٧٨. السفياني نتيجة لتقاعس المؤمنين: هذه الروايات وغيرها تؤكّد أنَّ قَبل حركة السُّفياني هُناك حركات ضالة ومضلة وباطلة تفتن المؤمنين، وكأنَّها تشير إلى أنَّ السُّفياني نتيجة سلبية متولِّدة مِنْ سلبية أُخرى، وَهِيَ عدم قيام المؤمنين بمسؤولياتهم تجاه أنفسهم وتجاه المُجتَمع بالتصدي لتلك الحركات، ووأدها في مهدها ولعدم توعية المُجْتَمع للقيام بمسؤوليته بالتحرُّك الصحيح والتصرُّف المُتقن.

الشيصباني

٧٩. هَذَا الوصف (الشيصباني) لعلَّه - والله العالم- وصف مُركِّب مِنْ كلمتين دُجتا في كلمة واحدة، والكلمتان هُما (شيطان وصبي)، فتصير (شيصبان) كما هُوَ موجود في كثير مِنْ المُصطلحات، فمثلاً يدمجون الزمان مَعَ المكان فتصير (زمكان).

٥٨. فالنتيجة: أنَّ حكومة شيصبان حكومة شيطانية صبيانية لا تحسن التصرُّف كالصبي، وتنحدر في مهاوي الفسق والفجور والرذيلة كالشيطان، وبطابع مُراهق انفلاتي نحو الوجوم، وهذهِ الحُكومة مُقدّمة وأرضية لفجور وفسق ودمار وتقاعس أكبر بواسطة تسلُّط السُّفياني.

حكومة بني العبّاس

٨١. الروايات تؤكِّد أنَّ ملكهم - بني العباس - لقائم، وَمِنْ الواضح أنَّه لا

يقصد أشخاصهم ولا أولادهم؛ لأنّه يقول (ملكهم)، أي: حكمهم وسياستهم، فحكمهم وسياستهم، فحكمهم وسياستهم قد بُنيت وأسست عَلَى (الرضا مِنْ آل مُحَمَّد اللَّهُ)، ولكنّه مُجرَّد شعار لَيسَ فيه إلّا الحُداع والتضليل الإعلامي، وكأنَّ كُلِّ حكومة تُؤسِّس بنيانها عَلَى ذلك الشعار انتهازاً لغرض الوصول للحكم - لأنَّ الأرضية العامَّة للمُسلمين تهتف بأهل البيت عليه المعصوم حكومة بني العبّاس، ولو كانت في هذا الزمن!

٨٠. حكومة المكر والخُداع: المُستشعر مِنْ لسان الروايات أنَّ المؤمنين وجماعتهم إذا لم يقوموا بالمسؤوليّة المُلقاة عَلَى عاتقهم ولم يدركوا - بوعي وهمّة عالية وبُعد في النَّظر - عُمقَ الخطر المُحدق بهم سوف تستمرّ حكومات المكر والحُداع والتضليل الإعلامي، وكذلك الحكومات الشيطانيّة الَّتِي لا تُحسن التصرُّف بالتسلُّط عليها، وسيذوقون الذلّ والهوان، ثمَّ يدخلون فيها هُوَ التصرُف بالتسلُّط السُّفياني، فهذا لا يكون حَتاً عليهم إلّا بتلك المُقدّمات المُهيأة لأشرُّ وأقسى حكومة عرفها تاريخ البشريّة، فالمعصوم المُلِيُّ حينا يفصل في تعاقب الحكومات الباطلة (شيصباني، بني العباس، سفياني)، كيسَ هُوَ نبوءة فلكيّة، بل هي قراءة هدفها التوصية وإيجاد الوعي في كيفيّة تحمّل المسؤوليّة، قالَ تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبُاتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَخْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ الله إِنَّ الله إِنَّ الله الله لَا يُغَيِّرُها مَا بَأَنْهُ سِهِمْ ﴾ (١٠).

السفياني وداعش (٢) ويأجوج ومأجوج وجوه لعملة واحدة

٨٣. إنَّ خراب العمران والطابع المدني والإفساد وسفك الدماء والهرج

⁽١) الرعد: آية ١١.

 ⁽٢) هذا المصطلح هو عبارة عن حروف يرمز بها إلى (الدولة الإسلامية في العراق والشام).

والمرج هي صفة يأجوج ومأجوج الَّتِي ذكرها القُرآن الكريم، وقدْ ذُكر في جملة مِنْ الروايات الواردة في ملاحم آخر الزمان نبوءة عَنْ خروج يأجوج ومأجوج في آخر الزمان، والظاهر أنَّ المُراد به عنوان وصفي، لا أنَّه عنوان واسم علم لجنس مخلوق، وإنْ كَانَ المعنى الوصفي يُسأول للمعنى الشّانِي مِنْ الحقيقة النوعيّة؛ وذلك بناءً عَلَى تجسّم الأعمال وتجوهر الذات بسنخ الأعمال، أي: إنَّ الذات والروح والنفس وما لها مِنْ أبدان تنمسخ ويتكوّن بها جوهر مسانخ لطبيعة العمل، فالصورة صورة إنسان، وأمَّا الروح فقدْ تبدّلت إلى جنس يأجوج ومأجوج.

٨٤. لا ناموس ولا قاموس لهم: يصف القرآن هرجهم ومرجهم بتموّج بعضهم في بعض عندما يزول السدّ - المعنوي - تبياناً لعدم انضباطهم بمبدأ، ولا ناموس ولا قاموس يتعاطى معه في المعيشة بشكل لا يُطاق حيث لم يتحمّله أُولئك الأقوام البدائيين رغم جهلهم وأُمّيَّتِهم وتخلُّهم، وإذا كان يهود (بنو قريظة وبنو النضير) نتيجة غدرهم في ذمّة التعايش المدني مَعَ مجتمع المُسلمين أجلاهم وأبعدهم النَّبي عَلَيْ عَنْ أرض الحجاز، فكيف بمن يفسدون في الأرض مِنْ كُل حدب وصوب؟ فهؤلاء لا يكفي فيهم الإجلاء والإبعاد في الأرض مِنْ كُل حدب وصوب؟ فهؤلاء لا يكفي فيهم الإجلاء والإبعاد عن النسيج المدني - كما في اليهود - بلْ لا بدَّ مِنْ إقامة سدّ عازل يحول بينهم وبين انطلاق أمواج فسادهم تجاه المُجْتَمع المدني الإنساني الآمن، فضلاً عَنْ المُعن المُومن المُسالم.

٨٥. هَذا ما نلاحظه حالياً طابعاً مُتميِّزاً في القاعدة المشكَّلة مِنْ السلفية والوهابيّة وداعش، فإنَّ سفك الدماء الذي يُهارسونه وقتل الأبرياء وخراب المُدن بـلا أيّ رادع ولا وازع، وبـلا التـزام بثابـت مِنْ الثوابـت، ولا تتقيّد

بناموس مُقدّس إلّا عَلَى مُستوى الـشعار كـدجل إعلاميّ وخـداع إعـلاني، كقناع يلبسونه لتغطيّة صفة اليأجوجيّة والمأجوجيّة لديهم.

شخصيًات في مسرح الظهور نفاق الإيمان (البتريّة)

البتريّة: هي ظاهرة تلفيقيّة مزجيّة مخلّطة؛ لأنَّهم يخلطون مَعَ ولاية أهـل البيت عِلَيْة ولاية الشيخين.

الله عام الظهور كحالة نفاقية في الإيهان، وإنَّ أصحاب هَذا التيار البتري التوفيقي الله عام الظهور كحالة نفاقية في الإيهان، وإنَّ أصحاب هَذا التيار البتري التوفيقي التلفيقي يعتمدون المسحة العلميَّة، ويتضرّعون بالمبررات الفقهية لهذا المنهج، ونداؤهم وخطابهم القائم ببني فاطمة إشارة إلى نهج فاطمة المحمد في الإنكار عَلَى مسار السقيفة والبراءة مِنْ الانحراف، فكأنَّ الميزان المائز لهم هو رفض التبري مِنْ أعداء فاطمة المحمد في بداية أمرهم حيث أنكروا البراءة مِنْ الشيخين وأظهروا البراءة مِنْ الشيخين المستخين المباقر الله وقال لهم: أتتبرأون مِنْ فاطمة؟! بترتُم أمرَنا بتركم الله. فيومشذ سُمّوا البتريّة، وقال لهم: أتتبرأون مِنْ فاطمة؟! بترتُم أمرَنا بتركم الله. فيومشذ سُمّوا البتريّة، فعدم المعاداة مَعَ الشيخين يأول إلى مُعاداة فاطمة؛ ولذلك يُخاطبون المبتريّة المبتريّة الدي ينطلق مِنْ البراءة لأعداء آل مُحمَّد الله.

عَلَى طرفي نقيض

٨٧. إنَّ ظاهرة التلفيق بين منهاج أهل البيت عظم والمناهج الأُخرى - وعدم التبرّي والبراءة مِنْ تلك المناهج والمدارس المناوشة لأهل البيت عظم كظاهرة

⁽١) الصدوق، محمّد بن على، مَن لا يحضره الفقيه: ج٤، ص٤٤٥.

المُقصّرة والمارقة - هي ظاهرة تتكرّر في كُلّ عصر، تأخذ ألواناً وأشكالاً ومُسمّيات مُخْتلِفة، تَحْتَ أُطر الوحدة والتقريب بين المذاهب، وتَحْتَ أُطر وذرائع مُخْتلِفة أُخرى.

٨٨. التيّار المصادم: في مقابل هَذا التيّار المخلط نرى هُناك تيّاراً مصادماً يُشدّد عَلَى الفصل والتمييز بين مدرسة أهل البيت عليه والمدارس الأُخرى، ويحصر التبعيّة والمرجعيّة الشَّرعيّة الإلهية بأهل البيت عليه وهو ما يُعرف برالتوتي)، وسلبها ونفي الصلاحية عَنْ بقية المدارس، وتخطئة المسارات المباينة للعترة، وَهُوَ ما يعرف بـ (التبرّي)، وقدْ طُعن عَلَى هَذا التيار الشّاني بالتسدّد والغلو في أهل البيت عليه .

وَهَذَا التَجَاذُبِ بِينِ الظَاهِرتِينَ جَدَليَّة تَتَكَرَّرُ فِي الأَزْمَنَة المُختَلَفَة، وهي قائمة في الزمان الحاضر أيضاً، ورُبَّمَا يُبرَّر التيار الأوَّل بمنهجه المزجي والتلفيقي بجملة مِنْ الذرائع، كما أنَّه قَدْ تُسجَّل عَلَى التيار الثَّانِي جَمَلة مِنْ المؤاخذات بسبب صراحته الصارخة وعدم مداراته وعدم اتخاذه أسلوب الرُّفق واللّين في تبيين الحقائق، ومفاجأة الوسط العام بخطاب لم تتهيأ لها الذهنية العامَّة في الوسط الخاص، فضلاً عَنْ الوسط العام.

٨٩. إنَّ سِرّ استعراض هذه الروايات المُستفيضة المُتكاثرة لتفاصيل عسكرية وأمنية، وإحداثيات جغرافية، وملفات سياسية، وملفات ومعلومات أمنية عَنْ طبيعة حركة السُّفياني ونقاط الضعف والقوّة فيها، وكذلك في الروايات الشيعية المُناهضة لها، فهل يا ترى كُلّ هَذا إنَّها هُوَ كمعلومات قمر صناعي عَنْ المُستقبل؟! كلا، بلُ هُوَ دعوة للمؤمنين بالاطّلاع عَلَى هذه المعلومات ليرسموا لأنفسهم استراتيجية وبرنامج مقاومة ومواجهة،

وهذهِ القراءة لنصوص علامات الظهور تختلف عَنْ القراءة - الخاطئة-السائدة، كتنبؤات فلكيّة أو كهانات أو أبراج فلكيّة للمنجمين.

صور عديدة للبداء في مشروع السفياني

٩٠. قواعد البَداء التي ذكرناها تنطبق عَلَى مشروع السُّفياني المستقبلي
 بياناً لآفاق الاختيار والمسؤولية في ظل كون مِنْ المحتوم، إلّا أنَّ حتميّت لا
 تفلت مِنْ البَداء، ولم يكن تقريراً ضمن المباحث السابقة.

٩١. المحتوم مَن شارفت أسبابُ وقوعه: معنى كونه محتوماً لا يعني عدم تطرّق البَداء فيه؛ لأنّ المحتوم ليس الذي وقع ووُجِد، إنّها قُدر تقديراً باتاً ولمّا يقع، وقد اكتملت أسباب وقوعه، أي: شارفت أسبابُ وقوعه على الاكتهال ولمّا يقع، وعلى ضوء ذلك فإمكان هيمنة تقدير آخر حاكم ووارد.

97. استراتيجية الدفع: تدلُّ الروايات عَلَى أَنَّ السُّفياني يُلاقي مُقاومة مجاميع مؤمنة، فلا تستتب له السيطرة على المناطق الَّتِي يسيطر عليها، بلْ يكون هُناك كرُّ وفرُّ، وَهَذا يعطي استراتيجيّة ثانية وهي الرفع بَعْدَ الاستراتيجيّة الأُولى الَّتِي هي الدفع، أي: دفع سيطرته قبل السيطرة.

97. مفتاح الأمل: كلا الاستراتيجيتين دالتان عَلَى لزوم شِدَّة المقاومة وصلابتها حدوثاً وبقاءً وفي كُلّ الظروف، وأنْ لا تهدأ مجاميع المؤمنين عَنْ اللَّقاومة حتّى لو تحقّق لجيش السُّفياني سيطرة نسبية في بعض المناطق، فإنَّ ذلك لا يعني بقاء تلك السيطرة والقدرة له عَلَى تلك المناطق عَلَى درجة ووتيرة واحدة، بلْ بالإمكان إضعافها وإزالتها، وهذه الدلالة نجدها في روايات كثيرة دالّة عَلَى هشاشة بقاء سيطرة السُّفياني فيها يسيطر عليه مِنْ مناطق، وَهَذا مفتاح أمل لبقاء ومسؤولية المقاومة والمواجهة لمشروعه.

9. في عقد الدرر: «ثمَّ يدخُل الكوفة فيصير أهلها ثلاث فرق: فرقة تلحق به وهم أشرّ خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عِنْدَ الله شُهداء، وفرقة تلحق بالأعراب وهم العصاة... فيبلغ الخبر أهل البصرة، فيركبون إليهم في البرّ والبحر، فيستنقذون أولئك النساء مِنْ أيديهم»(۱).

الرواية - حاكم ومُحكم- وفيها مواضع دالّة عَلَى أنَّ الوظيفة الأوّليّة والمسؤوليّة هي المقاومة والمواجهة.

لمشروع السُّفياني:

أ) حرمة الخضوع للسفياني: ذلك عِنْدَ قوله: افيصير أهلها ثلاث فرق:
 فرقة تلحق به وهي أشرّ خلق الله، وَهُوَ يشير إلى حرمة الانقياد والذوبان مَعَ
 مشروعه؛ لأنَّه يوجب الخسران الأبدي ومقتضاه لزوم مقاومته.

ب) ثمَّ قوله الله البيان منه البيان منه الله والمنه والمنه الله البيان منه الله الله على أنَّ القاعدة الأولية والوظيفة والمسؤولية هي مقاومة مشروعه ومواجهته بلغ ما بلغ، ولا ريب في أنَّ هذه الوظيفة ليست مقرّرة - قبل دخوله الكوفة أيضاً - مِنْ كُلِّ البلدان حتّى في الشام؛ لأنَّ مشروعه - كها مرَّ - إبادة للدين باسم الدِّين، كها هي شاكلة النهج الأمويّ.

ج) وقوله ﷺ: «وفرقة تلحق الأعراب وهم العصاة»، وَهَذا أيضاً بيان منه ﷺ إلى أنَّ ترك مقاومة السُّفياني والتخاذُل عَنْ هذه المسؤولية والاهتهام بنجاة النفس معصية كبيرة جدّاً، ووجه الدلالة عَلَى أنَّها كبيرة أنَّ هَذا العنوان (العصاة) والتوصيف قد وردَ نظيره في الذين خالفوا رسول الله ﷺ في مواطن، نظير ما وَردَ في الصوم في السفر مِنْ جماعة كانوا مَعَ رسول الله ﷺ

⁽١) المقدسي، يوسف بن يجيى، عقد الدرر: ص٧٧.

٤٤٤ التوحيد في المشهد الحسيني

وبقوا صياماً سمّاهم النَّبِي عَلَيْهُ العُصاة وبقي ذلك الوصف عليهم.

90. خصوصية أهل العراق: ذكر الله البصرة والكوفة (١) إشارة لخصوصية - خاصة - لأهل العراق، فالأمر - بالنسبة إليهم - عيني تعينني وواجب وفريضة كُبرى، بحيث يكون التخلُّف عنها معصية، ويوسم المتخاذل بوصف العصاة إلى يوم القيامة، ولم يكن التعبير بهذو الشهادة والتأكيد في الروايات الَّتِي ذكرت البلدان الأُخرى.

(١) من المعروف بحسب النقول التأريخية أنّ البصرة تشمل الجنوب، والكوفة تشمل الفرات وبعض مناطق الوسط.

الجهاد الدفاعي

ينقسم الجهاد الدفاعي فقهياً بحسب الأدلّة إلى أقسام أربعة: القسم الأوَّل: الدِّفاع الوقائي الرادع عَنْ عدوان المعتدي:

وَهُوَ مضمون القاعدة في الآية الكريمة: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِن وَهُوَ مضمون القاعدة في الآية الكريمة: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا السَتَطَعْتُمْ مِن الجهاد الباب مفتوح عَلَى مصراعيه لإعداد المُجتَمع للقوّة أمام عدوان المُعتدي، وليسَ هُناك سقف مُعيَّن يقف عنده ذلك الإعداد، وَهُوَ نحو مِنْ القوّة الناعمة - في الاصطلاح الاستراتيجي الحديث لأنّه لا تُراق فيه محجمة دم ولا تنشب فيه نار تشتعل، بلْ قُوّة ردع واقية عَنْ العدوان، وَمِنْ خصائص هَذا القسم أنّه لا يعطل في حال مِنْ الأحوال، كَمَا أنّه العدوان، وَمِنْ المُحيع استغراقاً كُلِّ بحسب قدرته وطاقته، في ضلاً عَنْ كفايته بحسب مراتب الإعداد.

القسم الثَّانِي: الدِّفاع العلاجي:

وَهَذا القسم يُقرِّر أنَّ الدِّفاع بَعْدَ وقوع الاعتداء لرفع العدوان والغزو، وطرده مِنْ بقاع الإيهان مكانيّة كانت أو جغرافيّة أو غيرهما، وَهُو المعهود في الأذهان والثقافة الفقهيّة.

القسم الثَّالث: الدِّفاع الاقتصاصي:

وَهَذَا القسم غايته الردع عَنْ تكرّر العدوان، وَهُوَ مفاد قاعدة: ﴿وَلَكُمْ

⁽١) الأنفال: آية ٦٠.

فِي الْقِصَاصِ حَيَاةً يَا أُولِي الأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ ﴾ (١). وَمِنْ الواضح أنَّ عِدَّة مضامين قرآنية تصبُّ في هَذا المفاد.

القسم الرَّابع: الجهاد الدفاعي الاستباقي:

وَهُو يُقام به في المورد الذي يُعلم بأنَّ العدو مُتربَّص لشنَّ عدوان قريب قد أخذ أُهبته في ذلك، وبدت علامات ولوائح ذلك شاهرة ظاهرة، والقدر المتيقّن مِنْ مشروعيّة هذا القسم ما إذا كَانَ عدم الاستباق بالحرب والتواني عَنْ المُبادرة يستلزم عدم القُدرة عَلَى الجهاد الدفاعي مِنْ القسم الشّاني - وَهُوَ العلاجيي- أو أنَّه سيكبَّد المؤمنين والمسلمين خسائر كبيرة في الأرواح والثروات، ويشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِمّا تَخَافَنَ مِن قَوْم خِيَانَةً فَانبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاء إِنَّ الله لا يُحِبُّ الحَافِينِين﴾ (٢).

ثمَّ إنَّ ها هُنا أقساماً أُخرى مِنْ أقسام الدِّفاع وهي:

القسم الخامس والسادس: الجهاد الاستباقي والاقتصاصي للدفاع عن المقدَّسات:

وهذه الأقسام أعظم من الأقسام السابقة؛ لأنَّ هذهِ الأقسام للدفاع عَنْ الأراضي المُقدَّسة، أي: البلاد الَّتِي فيها مراقد المعصومين عَلَيْ وفيها المساجد المشرَّفة، فالحرم المكي أرض مُقدَّسة والحرم المدني كذلك، بـلْ يـشمل ما هُـوَ أوسع مِنْ الحرم المكي والمدني فيشمل أرض الحجاز كُلّها، فهذهِ الأرض ينبغي تطهيرها مِنْ دنس المنتهِكين لقدسيتها وحرمتها، كذلك النجف وكربلاء والكاظمية وخراسان وسامراء، مدنٌ يجب الدَّفاع عنها وحمايتها وقطع أيـدي

⁽١) البقرة: آية ١٧٩.

⁽٢) الأنفال: آمة ٨٥.

الباطل عنها إنْ كانت في أيديهم، بلْ حماية المقدَّسات توجب حماية كُلّ أرض العراق، وَهَذا حال وحكم كُلّ البلدان الَّتِي فيها المقدَّسات، وَهَذا يشير إلى أنَّ برنامج الثأر والثورة مُستمرِّ.

القسم السابع: الجهاد تعصباً لأهل البيت عظم :

بيت المَقدِس إنَّما صار قبلة وقُدِّس لعبادة الأنبياء فيه ولقُدسيتهم، كَمَا في الرواية عَنْ ابن عباسا: «فسار بهم موسى فانطلقوا يؤمّون الأرض المُقدَّسة وهي فلسطين، وإنَّما قدَّسها لأنَّ يعقوب اللهِ وُلِد بها، وكانت مسكنَ أبيه إسحاق اللهِ، ويوسف اللهِ ونُقلوا كلّهم بَعْدَ الموت إلى أرض فلسطين ('')، إذا كان الدفاع عن الأرض المقدَّسة أعظم من الدفاع عن باقي الأراضي، فبالأولى الدفاع تعصباً لذات المعصوم اللهِ يكون أعظم، فليس التعصب مختصاً بحياة المعصوم اللهِ، بلْ لما بعصوم م كمَا يظهر مِنْ قول السجاد اللهِ: «لو أنَّ عبداً زنجياً لم تعصب لنا أهل البيت لوجب على الناس مؤازرته ('')، فيكون التعصب غير مقيد بزمان أو مكان ما دام يصب في نصرتهم، ويُضاف نسبته إليهم وإذا كنّا مقيد بزمان أو مكان ما دام يصب في نصرتهم، ويُضاف نسبته إليهم وإذا كنّا نقول في زيارة أبي الفضل اللهِ: «انتُهكت بقتلك حرمةُ الإسلام ('').

٩٦. حرب باردة وحرب ساخنة: بعد معركة الطف يختار الإمام زين العالمة غير المعلّمة العابدين المنابخ المعرب الباردة، في حين تختار زينب المنابخ العرب العالمة غير المعلّمة

⁽١) قطب الدين الراوندي، سعيد بن هبة الله، قصص الأنبياء: ص١٧٦، ح٠٠٠.

⁽٢) الحلي، ابن نها، ذوب النضار: ص٩٧. المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٥٥، ص٣٦٥.

 ⁽٣) المشهدي، محمد بن جعفر، المزار: ص ٣٩١. الكفعمي، إبراهيم بن عليّ، المصباح:
 ص ٥٥١.

والفهمة غَير المفهمة - كَمَا وصفها الإمام زين العابدين الله - نهجاً آخر، وهي لم تكن لتتصرف إلّا فيها يأمر به السرع وتَحْتَ نظر الإمام الله ، فهُنا نهجان يسيران في عرض بعضها، وكلاهما تَحْتَ نظر ورعاية الإمام السجّاد الله .

99. وَهَذَا بعينه موقف الزهراء الله حين كانَ أمير المؤمنين الله في حيب باردة وعدم مواجهة مَعَ الطرف الآخر، في حين كانت الزهراء الله تحرّض الأنصار عَلَى القتال، فقدْ روي في الخبر مسنداً عَنْ مصعب بن عبد الله، قَالَ: (كانت زينب بنت عَليّ وهي بالمدينة تؤلّب النّاس عَلَى القيام بأخذ ثأر الحسين الله الله خلك عمر بن سعيد، فكتب إلى يزيد يُعلمه الخبر، فكتب إليه: أنْ فرّق بينها وبينهم، فأمر أنْ يُنادي عليها بالخروج مِنْ المدينة والإقامة حَيْثُ تشاء، فقالت: «قدْ علم الله ما صار إلينا، قد علم الله ما صار إلينا، قد علم الله ما صار إلينا، قو الله، لا خرجنا وإن أهريقت دماؤنا...» (٣).

٩٨. استمرار الثأر والثورة: وَهَذا يشير إشارة قويّة إلى الشورة والشأر وضرورة المطالبة بثأر الحسين الله مِنْ أعدائه مهما كانت الظروف ومهما كلّف الأمر، كمّا قد كلّف زينب الخروج مِنْ المدينة - نَعَمْ قدْ تختلف الآليات فمرّة تكون الآلية باردة ومرّة تكون ساخنة - بلْ إنَّه حسب ما تذكر نفس القصّة أنَّها رفضت الخروج لو لا إلحاح الهاشميّات، قَالَ: «فأبت الخروج، شمَّ اجتمع عليها نساء بني هاشم وتلطفنَ معها في الكلام، فاختارت مصر» (٣٠).

⁽١) الطبري، محمد بن جرير، تاريخ الأُمم والملوك: ج٥، ص٤٦٥.

⁽٢) المصدر نفسه.

⁽٣) المصدر نفسه.

99. وفي هَذَا إشارة إلى أنَّ زينب اللَّكُ كانت مُصرة عَلَى الاستمرار في الثورة لولا إلحاح الهاشميّات، وكذلك يشير إلى أنَّ حكومة بني أُمية لَمْ تستطع مواجهة الثورة الزينبيّة إلَّا بالأساليب القذرة في الضغط عَلَى بني هاشم، وَهَذَا أمر بالغ الأهمّية أغفله الكثير.

الدفاع أو للدعوة؛ حيث إن غايته ليس حصول الدفاع والنجاة ولا الدعوة الدفاع أو للدعوة؛ حيث إن غايته ليس حصول الدفاع والنجاة ولا الدعوة واستجابة الطرف والخصم، بل مواساة المعصوم الله في القتل والقتال، وهو وإن كان يتّفق من حيث الموضوع مع القسم السابق إلّا أنّه قسم مستقل برأسه، وهو عبارة عن الجهاد الذي يكون من أجل ذات المعصوم الله في حياته بلا رجاء إنقاذ حياته، بل للمواساة فقط.

وهذا القسم كان واضحاً في الثقافة الإسلاميّة في زمن المعصوم الله وإن أغفلته ثقافتنا اليوم، وفي زيارة الناحية المقدّسة يشير الإمام لله الله هذا القسم:

۱۰۱. قال: «السلام على مسلم بن عوسجة الأسدي، القائل للحسين – وقد أَذِنَ له في الانصراف –: أنحن نُخلي عنك؟! وبِمَ نعتذر عند الله من أداء حقك؟… وكنت أول مَن شرى نفسه وأول شهيد شهد الله وقضى نحبه، ففزت وربّ الكعبة، شكر الله استقدامك ومواساتك إمامك…»(۱).

الله الحنفي، القائل للحسين - وقد أذِنَ له في الانصراف-: لا والله، لا نخليك حتى يعلم الله أن قد حفظنا غيبة رسول الله الله الله على بعدها الكرامة التي

⁽١) المجلسي، محمد باقر، بحار الأنوار: ج٤٥، ص٦٩.

٤٥٠التوحيد في المشهد الحسيني

لا انقضاء لها أبداً، فقد لقيت حمامك وواسيت إمامك... ه(١).

1. اعظم المواساة مواساة أبي الفضل الله : وبها تقدم تتضح عظمة الشهادة بجهاد المواساة التي شهدها المعصوم الله لأبي الفضل الله ، فقد ورد معنى المواساة في زيارة أبي الفضل الله التي رواها - بسند معتبر - أبو حمزة الثمالي عن الإمام الصادق الله ، قال : «...أشهد لك بالتسليم والتصديق والوفاء والنصيحة لخلف النبي الله ... أشهد لقد نصحت لله ولرسوله ، فيعم الأخ المواسى "".

١٠٤. سلاح للسَّلام لا للاستسلام:

إنَّ الآلية الَّتِي اتَفق عليها جميع الفُقهاء، ولم يشكك فيها أحد منهم هي قاعدة (إعداد القوّة)، واستدلَّ لهذه القاعدة مِنْ قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ "، وَهَذا المُقدار المُتَفق عَلَيه دينيّاً وشرعيّاً وعقلائياً، العدو يرفضه ويتهموننا بالأوباشية، ويحاولون قصّ أظافرنا وأجنحتنا بحجّة أنَّها مخالب عدوانيّة، نقول لهم: إنَّها ليست للعدوان، بل للدفاع عَنْ أنفسنا، نُريدُ حماية أنفسنا، لم ولَنْ نبدأ الآخرين بعدوان، هذا هُوَ منطق ديننا ومنطق قادتنا المعصومين بالمُثمَّة، ولكن هم مَن بدأ الحرب وأجّج نار الفتنة في مجتمعنا.

ركنية الأراضي المُقدَّسة

١٠٥. الدِّين مِنْ الأُمور ذات المراتب: فهناك مرتبة العقائد وهي أعلى
 مراتب الدِّين، ثمَّ تأتي مرتبة الأخلاق، ثمَّ مرتبة فروع الدِّين، كما بيَّنها

⁽١) المصدر نفسه: ج٥٥، ص٧٠.

⁽۲) المفيد، محمد بن محمد، المزار: ص ١٢١. المشهدى، محمد بن جعفر، المزار: ص ٣٩١.

⁽٣) الأنفال: آمة ٦٠.

الحديث النَّبوي الذي هُوَ مِنْ جوامع الكلم، فعن النَّبي ﷺ: «العلم ثلاثة: آية محكمة، أو فريضة عادلة، أو سنة قائمة» ((). وَمِنْ الواضح أنَّ هذهِ المراتب رُتَّبت مِنْ حيث الأهمّية؛ وبالتالي يكون الواجب في كُلِّ مرتبة أوجب مِنْ الواجب في المرتبة الأُخرى، فمثلاً الصَّلاة ركن مِنْ أهم أركان فروع الدِّين، لكن لا تُقاس بواجب رُكنيّ اعتقاديّ رغم ركنيتها، فضلاً عَنْ أنْ تُقاس بأصل مِنْ أصول الاعتقاد، كالولاية.

الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَدُوقُوا الْعَدَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَصُفُرُونَ ﴾ (")، فالصَّلاة رغم عظمتها حالها بدون ولاية الله ورسوله وأُولي الأمر حركات ضوضائية كالتصفيق والصفير، وهذه الصَّلاة مكاء وتصدية حتّى لو كانت بزعم ولاية الله؛ ولذلك رغم أنَّهم يؤمنون بالله، أي: يقرّون بالشهادة الأُولى، ولكن لعدم إقرارهم بالشهادة الثَّانية للرسول عَلَيُهُ يعد ويعتبر الله سُبْحَانَهُ وتعالى طوافَهم وحجّهم وعبادتهم وتقربهم إليه بُعداً عنه ونجاسة ينبغي إزالتها وإبعادها عَنْ المسجد الحرام، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ خَبَسُ فَلَا يَقْرَبُوا الْمُسْحِدَ الْحَرَامَ ﴾ (").

١٠٧ . الزيارة أعظم: وَمِنْ العجيب أنَّ بعضاً مِنْ أوساطنا الشيعية يُقايس حجاب المرأة - مثلاً - بالزيارة لأنَّها مستحبة.

⁽۱) المجلسي، محمد تقي، روضة المتقين: ج۱۲، ص۱۵۸. ابن قدامة، عبد الله بـن أحمـد، المغني: ج۷، ص۲.

⁽٢) الأنفال: آمة ٣٥.

⁽٣) التوبة: آبة ٢٨.

وَهَذَا خلط وخبط وعدم تمييز ومعرفة بمراتب الدِّين، فأيُّها هُوَ المُستحبّ؛ وأيُّها هُوَ الواجب؟ فالزيارة تتضمَّن عِدَّة واجبات كفائية وأُخرى عينيّة، مِنْها: ترويج الدِّين وإرشاد وتعاهد المؤمن لولاية أهل البيت عِلَيْهَ وعارة المُقدَّسات وغيرها مِنْ العناوين الواجبة المُنطبقة.

١٠٨. لتركبن سُنن مَن قبلكم: كذلك عَنْ حريز، عَنْ بعض أصحابه، عَنْ أَبِي جعفر عِلِيٌّ قال: «قال رسول الله ﷺ: والذي نفسي بيده، لتركبُن سُـنن مَن قبلكم حذوا النعل بالنعل والقذّة بالقذّة حتى لا تخطئون طريقهم ولا بخطئكم سنة بني إسرائيل، ثمَّ قال أبو جعفر اللِّه: قال: موسى لقومه: ﴿ بَا قَوْمٍ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ الله لَكُمْ ﴾، فردوا عليه وكانوا ستهائة ألف ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ *قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمَا ﴾، أحدهما يوشع بن نون والآخر كالب بن يافنا، قال: وهما ابنا عمّه، فقالا: ﴿ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ ﴾. إلى قوله: ﴿إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾. قال: فعصى أربعون ألف وسلم هارون وابناه ويوشع بن نون وكالب بن يافنا فستهاهم الله فاستقين، فقال: لا تأس على القوم الفاسقين، فتاهوا أربعين سنة؛ لأنَّهم عصوا فكان حذو النعل بالنعل، إنّ رسول الله عليه لم يكن على أمر الله إلّا على والحسن والحسين وسلمان والمقداد وأبو ذرّ، فمكثوا أربعين حتى قام على الله فقاتل مَن خالفه،(١).

 ١٠٩. أدخلوا الأرض المقدَّسة: الإشارات القُرآنية والروائية واضحة بضرورة دخول المؤمنين الأرض المُقدَّسة، وبالتالي ضرورة إخراج الكفّار

⁽۱) العياشي، محمّد بن مسعود، تفسير العياشي: ج١، ص٣٠٣.

والفُسّاق والمنحرفين منها وإلّا سيكون المؤمن المذي كتب الله لـه أنْ يدخُل الأرض هُوَ الفاسق؛ إذا امتنع عن الدخول، وسيـشمله عنـوان الفـسق، فَهُـوَ تَعَالَى: ﴿يَمْحُو الله ما يشاء ويُثْبِتُ وعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، وَهُوَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الله لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾، فإنَّ الأرض الْقُدَّسة كما يقول الإمام اللهِ في الرواية الأخيرة عَنْ مسعدة بن صدقة: «كتبها الله لهم ثمَّ محاها عنهم، ثمَّ كتبها للأبناء فدخلوها». والرواية تُخبر أنَّ الأُمَّة ابتُليت بَعْـدَ رسـول الله ﷺ بنـصرة البيوت المُقدَّسة، فلم يستجيبوا فتاهوا أربعين سنة، وسنُبتلي بمثلها إنْ تخاذلنا. ١١٠. التيه في أُمَّة مُحُمَّد ﷺ: دخول الأراضي المُقدَّسة فَرْضٌ عينٌ عَلَى كُلَّ المؤمنين، وليست القضية مختصّة بزمن النَّبي موسى اللَّهِ وَهَذا ما أراد الإمام الإشارة إليه حيث أورد حديث النَّبي عَيِّك "للرّكبُنّ سُنن مَنْ قبلكم حيذوا النعل بالنعل والقدَّة بالقِدَّة»، وطبقَ عَلَى قول القُرآن: ﴿ادْخُلُوا الأَرْضَ المُقَدَّسَةَ﴾، وأكّد أنَّ الأُمّة تتخاذل عَنْ عليِّ اللَّهِ ولا تنصره فيصيبها الله التيه أربعين سنة، وما دامت سنّة إلهيّة في كُلّ الأَمم السابقة، فينبغي بنـا أن نعـي حطورة ما يجري وعظم المسؤوليّة المُلقاة عَلَى عواتقنا، وإلّا فسوف نُسِتلي بالتيه أربعين عاماً، ونكون مِنْ المؤخِرين للظهور وليسَ المُعجِّلين.

بابحطكة

* قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِنْتُمْ رَغَداً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ * فَبَدَّلَ النَّذِينَ ظَلَمُوا وَجُزاً مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (١).

* وقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِنْتُمْ وَقُولُوا

⁽١) البقرة: آية٥٨-٥٩.

حِطَّةً وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيشَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ * فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ (١).

الله النَّبِي عَلَيْ الله وَرَدَ مُستفيضاً لدى الفريقين أنَّ باب حطة في هذه الأُمّة - كَهَا قَالَ النَّبِي عَلَيْ الله البيت عَلَيْهُ بل إنَّ باب حطّة في بني إسرائيل كانَ لأنَّ أسهاء النَّبي وأهل بيته مكتوبة عليه استشفاعاً بهم، كَمَا وَرَدَ في الرواية المتقدِّمة، وتفيد الآيتين حينتٰذ:

 أ) افتراض دخول باب حطّة افتراض سُكنى القرية المُقدَّسة عمارة وإحياءً لها.

ب) افتراض التوسُّل والاستشفاع لغفران الـذُّنوب ببـاب حطّة في الأراضي المُقدَّسة وهم أهل البيت عليهِ .

ج) لزوم الخضوع والسجود لله تعالى فيها، والعبادة له بالتوجّه بها إليه تعالى.

 د) إنَّ الإعراض عَنْ التوجّه والتوسُّل بباب حطّة عقوبته دنيويّة عاجلة قبل الأُخرويّة، وبنزول الرجز مِنْ السماء عَلَى العصاة لذلك.

كيف نُقدِّسهم

117. حفظ الأمن في البقاع المُقدَّسة وتأمينها واجب، كذلك تأمين الطريق للوصول إليها؛ لأنَّ (مقدِّمة الواجب واجبة)، كذلك ينبغي تسهيل أداء العبادة فيها وإقامة الصَّلاة وكافة المارسات الدينية كالشعائر وغيرها.

⁽١) الأعراف: آية ١٦١–١٦٢.

117. عارة البيوت المقدَّسة: بها أنَّ عهارة البيت الحرام متولِّدة مِن وجوب زيارته، فإنَّ تعاهد المساجد المُكرَّمة والمشاهد المُشرِّفة تتوّلد منه ضرورة عارتها، بل إنَّ عَلَى الوالي إجبارهم إذا تركوا الحبج، ففي صحيح الفضلاء، عَنْ أبي عبد الله الله قال: «... ولو تركوا زيارة النَّبي لكان عَلَى الوالي أنْ يجبرهم عَلَى ذلك، أو عَلَى المقام عنده، فإنْ لمْ يكن لهم أموال أُنفقت عليهم مِنْ بيت مال المُسْلمين»(۱).

١١٤. التشعير والتقديس: قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهَ أَنْ تُرْفَعَ وَيُـذْكَرَ فِيهَا اشْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ (٢).

إنَّ هذهِ البيوت رفعها الله وأوجب بذلك عَلَى المؤمنين رفعها، وأنْ يُذكر فيها اسمه، فهذا تشعير لها لجعلها مشاعر مقدَّسة، ثمَّ قَالَ بَعْدَ ذلك: يسبِّح له فيها، أي: التسبيح جاء بَعْدَ مفروغيّة رفعها (تشعيرها وتقديسها)، وأنَّ لازم رفعها وتعظيمها القنوت والإخبات والضعة والتواضع فيها.

الزيارة والجوار جهاد: كما في رواية عَنْ الحسن بن العباس بن الجريش، عَنْ أي جعفر الشّانِ عَلَى الشّانِ اللهِ في حديث طويل في شأن ﴿إِنّا أَنْزَلْنَاهُ﴾، قَالَ اللهِ: «ولا أعلم في هَذَا الزمان جهاداً إلّا الحبجّ والعمرة والجوار»"، ومفادها تنزيل الجوار للمشاهد المُشرّفة منزل الجهاد.

ولكن بنظرة أُخرى وبفهم أعمق؛ ولما قُرِّر في العُلـوم الروحيّـة وعلـوم

⁽١) الحر العاملي، محمد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١١، ص٢٤.

⁽٢) النور: آية ٣٦.

⁽٣) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج١، ص٢٥١. الحرّ العاملي، محمّد بن الحسن، وسائل الشيعة: ج١٥، ص٤٧.

النفس والاجتماع مِنْ وجود الطاقات الغيبيّة الَّتِي تكون كأمواج روحيّة مرسلة، وهي بحسب مَنْ أُرسلت منه، فَإِنْ كَانَ صالحاً كانت، وبالعكس إِنْ كَانَ طالحاً، كَمَا أَنَّ هُناك إشارة أُخرى تشير إلى المُعاناة الَّتِي يعانيها المجاور لهم والزائر مِنْ قِبَل الظالمين عَلَى مرَّ العصور، كَمَا أَنَّ الزائر حين الزيارة يستلهم معاني الجهاد والأمر بالمعروف والنهى عَنْ المنكر، بلْ وَكُلّ العقائد الحقة.

١١٦. الجهاد عمارة للمقدَّسات: قال تعالى: ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ لَمَنَ بِالله وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ الله لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ الله ﴾ (١).
 الله ﴾ (١).

في الآية الكريمة إشارة إلى أنَّ عهارة بيت الله الحرام سقاية (خدمة) زوّار بيت الله شيء عظيم، كذلك سقاية (خدمة) زوّار البيوت الَّتِي أذِن اللهُ أنْ تُرفع ويُذكر فيها اسمه وعهارتها شيء عظيم، ولكن الجهاد أعظم مِنْ سقاية وخدمة الحجّاج والزوّار، وكذلك أعظم مِنْ العهارة، فيكون الجهاد في الدّفاع عَنْ المقدّسات عظيهاً وأعظم؛ لأنَّه يجمع بين عنوان الجهاد وعنوان العهارة والسقاية، لأنَّه مُقدّمة لبقائها وعهارتها وخدمة الزائرين بها.

١١٧. أُسُس على التقوى: قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً وَكُفْراً وَتَغْرِيعاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ الله وَرَسُولَه مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَ وَالله يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدً أُسِّسَ عَلَ التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ الْحُسْنَ وَالله يَعْبُ الْمُظَمِّرِينَ ﴾ (").
 يَوْهِ أَحَقُ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَالله يُحِبُّ الْمُظَمِّرِينَ ﴾ (").

في قصّة معروفة حاول فيها المنافقون احتواء الناس واحتواء القيادة

⁽١) التوبة: آية ١٩.

⁽٢) التوبة: آية ١٠٧–١٠٨.

الدينية؛ وذلك ببناء مسجد (ضرار) الذي وصفه القُرآن الكريم أنَّه كفر ورَصد ضد المؤمنين، فالقرآن يأمر بعدم الصَّلاة فيه أبداً ويطلب القيام في مسجد له صفتان أنَّه أُسس عَلَى التقوى، وأنَّه فيه رجال يحبَّون أنْ يتطهروا.

المسجد؛ لأنّه أُسّس عَلَى التقوى أعظم: فإذا كَانَ القُرآن يشيد بالتأسيس لذلك المسجد؛ لأنّه أُسّس عَلَى التقوى، سواء أسّسه النّبي أو أسّسه المُسلِمُون بأمر النّبي عَلَيّهُ، فكيف بك ببيوت هي أعظم مِنْ المساجد؛ لأنّ المؤسس لها هُموَ الله، لأنّه رفعها وعظمها، وإذا كَانَ المسجد عظياً لأنّه أُسّس عَلَى التقوى، فكيف بنفس التقوى ومعدن التقوى!

119. مشهور فُقهاء الإماميّة أنَّ المسافر يُحَيِّر بين القصر والتهام في أربعة أماكن: المسجد الحرام ومسجد النَّبي عَلَيُ والحائر الحسيني ومسجد الكوفة. وذهب الكثير إلى أنَّ التخيير المذكور هُوَ في مُدن تلك المقدَّسات عَلَى سعتها، وبعضهم قال بالتخيير في كُل مراقد المعصومين عَلَيْ، وكأنَّ الشَّريعة حين شعرت هذه الأماكن جعلتها بمثابة وطن عالمي لكلِّ النَّاس.

أخيراً هذا الكتاب

نحن لسنا في صدد قدح أو مدح الكتاب، ولا في صدد نقد أو تقيم الكتاب، فهذا أمر متروك للقارئ اللبيب وللباحث النيقد، وإنّا نحن في صدد وصف للكتاب زيادة في تنوير القارئ الكريم إلى بعض ميزات هذا الكتاب حتى يسهل عليه خارطة السير في قراءة وفهم الكتاب.

فمن حيث الصفات الفنيّة والصياغيّة:

أولاً: الميل غالباً إلى صياغة الموضوعات على شكل نقاط، فبدل أن يتم سرد الموضوع بالشكل المتعارف يسرد بشكل نقاط.

ثانياً: الميل غالباً إلى ذِكر أكثر من عنوان للموضوع الواحد وذلك لأسباب منها:

أ) إفهام القارئ أنَّ للموضوع زوايا عديدة يمكن أن يُقرأ من خلالها.

ب) إنَّ كثرة العناوين ليست كثرة ترفيّة وبلا فائدة، بل لها جُـلَ الفائدة في وضع القارئ الكريم بالصورة المرجوة من البحث.

ج) أن كثرة العناوين أحياناً تكون بسبب تعدد القراءات للعنوان الواحد، وكلّها تعبر عن نفس العنوان، وليست تُعبّر عن جانب من العنوان وزاوية منه.

ثالثاً: أحياناً يُذكر العنوان وتُذكر تحته كتابة بأسطر قليلة قد تصل إلى خسة أسطر وبشكل أنصاف سطور، تكون بمثابة مقدّمة تنويريّة كإضاءة

هذا الكتاب

لعناوين الفصل إن كانت لعنوانه أو للموضوع كذلك.

رابعاً: إنّ العناوين المتعدّدة هي قراءة علمية عمليّة تجعل القارئ يقرأ الموضوع من خلال العنوان الأول، فيطبقه في حياته اليوميّة حينها يكون ظرفه مناسباً ومتناسباً مع هذا العنوان، ويُقرأ الموضوع من خلال العنوان الشاني - كقراءة ثانية - ليطبقه في حياته اليوميّة حينها يكون الظرف مناسباً ومتناسباً مع القراءة النانية للموضوع، وهكذا لو كان هناك عنوان ثالث أو رابع.

وأما من حيث المادة العلميّة:

إنّ قراءة المشهد الحسيني كقراءة توحيديّة من خلال البَداء الدي ما عُظمَ وما عُبد الله بمثله - كها في الروايات - ليس هو محضاً في القراءة العقديّة الفكريّة التي قد تكون في أكثر أحيانها ترفيّة أو عمليّة ونافعة، ولكن لفئة محدودة من المثقفين أو الباحثين، ويبقى بالنسبة لعامّة المؤمنين أمراً مطلسهاً ومرمّزاً؛ ولذلك أشرنا بين شارحتين تحت العنوان أنها مباحث في العقيدة الفقهيّة، إشارة إلى الجانب العلميّ والعمليّ في حياة الأفراد كافة؛ لأنّ العقيدة تمثل تصحيح الجانب الفكريّ العقديّ، والفقه يصحح المسار العمليّ في الوظيفة العمليّة في الحياة اليوميّة.

فإذن؛ نقرأ المشهد الحسينيّ لنصحح مشهدنا الحياتي، لأنّ مشهد الطفّ لم يقتصر على بُعد واحد، بل شمل كلّ أبعاد الحياة: سياسيّاً واجتماعيّاً واقتصاديّاً وعسكريّاً، وهكذا.

ولذلك يرى القارئ الكريم في طيات بحث التوحيد كلاماً عن حياة رسول الشيطة، أو كلاماً عن حياة الإمام الصادق الله و هكذا بقية المعصومين بالله إذا و و هكذا بقية المعصومين بالله إذاك إشارة إلى:

إنّ المعصومين عظية نور واحد، فكلّهم: (مهدي، وصادق، وباقر، ورضا، وكاظم، وجواد... وهكذا).

* إنّ الوقائع الجزئيّة الحياتيّة للمعصومين الله يمكن من خلالها أن نقرأ الطفّ، ويمكن من خلالها الطفّ أن نقرأها، فأحدها يحكي الآخر، فمرّة نسير بطريق (الإن) - حكاية - من خلال المفردات الجزئيّة الحياتيّة، التي تكون كمعلولات تشير إلى علّة واحدة، وتُقرأ جزئيّة فاردة، وأُخرى بالعكس نقرأ المعصومين الله من خلال المشهد الحسينيّ، أي: بطريق (اللّم) من العلّة إلى المعلول؛ وبالتالي تكون هكذا رؤية متبادلة متكاملة، لأنّه ليس كلّ رؤية متبادلة هي متكاملة.

* إنّ الكثير من المثقفين - بل المختصّين في البحوث الفقهيّة أو العقائديّة - يرون أنّ من غير الصحيح عند البحث عن الإمام الحسين اللهِ - مثلاً - في أيّ جانب من جوانب حياته المباركة جرجرة البحث للكلام عن موضوع آخر، ولو كان هو الحديث عن رسول الله عله أو أحد المعصومين الله ولا ذلك يُبعِد القارئ عن بوصلة البحث الأساسيّة ويشتّت ذهنه. لكن نحن نقول: إن يُبعِد القارئ عن بوصلة البحث الأساسيّة ويشتّت ذهنه. لكن نحن نقول: إن الأمر على العكس، فهو لا يُبعِد، بل يفصل، ولا يشتّت بل يوسّع؛ لأنّ البحوث الدقية المعمّقة من الضروري أن ترى النور بآليات عديدة موسّعة ومفصّلة، ومن الضروري أن تكون تلك القراءة بآليات مناسبة، كأن يُقرأ الحسين المنظي من خلال سيرة النبي الله وصفاته، أو سيرة أحد المعصومين بالله. المستعة بالآليات المناسبة -

قد يُلحظ كطريقة من طرق القرآن الكريم، بل ومن طُرق أهل البيت بالله ومن طُرق أهل البيت بالله ، وهذا واضح لمَن قرأ خُطب أمير المؤمنين الله في القرآن عندما يتحدَّث في

هذا الكتاب

مبحث عقائدي أو عن مبحث أخلاقي؛ فأنّه يأتي بمصداق للصدق، كقوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولاً نَبِيّاً﴾ (أ) ومن جهة أُخرى، نرى الآيات القرآنيّة تتحدّث في موضوع معين، ثمّ تنتقل فجأة وبلا سابق إلى موضوع آخر كأنّه لا صلة له بالآيات السابقة، وأمّا الشواهد في كلام المعصومين عِلَيْدٌ وأمير المؤمنين عليه في نهج البلاغة فكثيرة لا حاجة لاستعرضها.

- * تمّ استعراض وظائف أُخرى عقائديّة لم تُبسط في أبحاث العقيدة الفقهيّة، كالجبر والاختيار وغيرهما.
- * إنّ هذا الكتاب يحتوي على أكثر من سبعة قواعد منهجيّة، وهذه القواعد السبعة هي: في النشاط الدينيّ الفقهيّ السياسيّ والاجتماعيّ، وهذا ما يعطى القاعدة الواحدة مرونة في الاستعمال في أكثر من مكان واحد.
- * تم في هذا الكتاب بحث بعض الوظائف والواجبات التي قلَّ البحث عنها في الكتب التخصصية، أو بُحثت بشكل مقتضب وبسيط، فمثلاً التقيّة وظيفة فقهيّة لها مستويات بحسب الأحكام الفقهيّة الخمسة وقد بُحثت بشكل مفصَّل ولكنّها لم تتناول إلّا الجانب الفردي، أمّا بُعدها الاجتماعي فلعلّه يندر البحث عنه، وأمّا في هذا الكتاب، فإنّ سهاحة الأستاذ (دام ظلّه) تناول البُعد الفرديّ والاجتماعيّ والسياسيّ أيسضاً، بل والاستراتيجي، وبمعالجة موضوعيّة ميدانيّة من خلال ذِكر مصاديق جليّة وواضحة، مارسها الأنبياء والأئمة ومارسها أصحابهم أيضاً، هذا مضافاً إلى تصحيح المسار الفكريّ الخاطئ في فهم التقيّة؛ حيث كان يُفهم منها مجرّد

⁽١) مريم: آية ٥٤.

الإحجام والاحتياط والحذر بلا أن تكون برنامج عمل مختلف الأبعاد والمستويات. ونفس السير الفكري الخاطئ ارتكب في فهم الجلس، فإنّ الحلس كما هو الظاهر أشد إيهاماً من التقيّة؛ لآنه ظاهر في ضرورة السكون ومسك الأرض وعدم الحركة، والذي بدا لنا بعد التحقيق هو العكس تماماً.

* قد يصعب على الفهم أنّ المؤمن هل يمكن أن يناور؟ وأنه كيف يمكن المحافظة على المبادئ ورعاية الثوابت؟ وأنّه أساساً: هل يجوز للمؤمن ذلك؟ وكيف يمكن تصوره للمعصوم الله واعدة المرونة والمناورة في المسير والمسار تجيب على ذلك بإجابة بسيطة، ولكنّها عميقة ودقيقة بفكرة جعلِ المرونة في الآليات والقشور مع الحفاظ على اللّب الثابت، وتُبيئن كيف أنّ الإمام الحسن الله استطاع في ذلك الظرف العصيب الجمع بين البراغماتية والمبدأية كما تبينً بعض ما مارسه المعصومون المسلم المحصومون المهدية .

* كذلك هناك تكاليف خاصة في أوقات معينة من زوايا معينة، ولكن خصوصيتها لا تعني فرديتها، وهذا أمر بالغ الأهمية، فإنّ الكثير يتصور أنّ الخصوصية تعني الفردية، والبُعد الفردي والتكليف على مستوى خاص وفرديّ، وهذه قراءة مغلوطة؛ لأنّ البُعد الفردي جانب متدنّ من المسؤولية. ومن تلك الأمور الخاصة بمسؤوليّات العصر الراهن - والتي كما بيّنا لا تقتصر مسؤوليّتها على البُعد الفرديّ، بل على المستوى الاجتماعيّ والسياسيّ والاقتصاديّ والعسكريّ وغيرها - هو تكليف المؤمنين في عصر الغيبة، ومنها التكليف في مواجهة حركات الانحراف، وخصوصاً حركة السفياني، وأمّا المتاجهة فنرى أنّها المواجهة التي تنعكس من سلوك الحسين المنهيّ يوم الطفّ، فرغم ذلك الوعد الإلهي الجازم بشهادة الحسين المنهي فقد كان يقوم الطفّ، فرغم ذلك الوعد الإلهي الجازم بشهادة الحسين المنهي فقد كان يقوم

هذا الكتاب

بواجبه قيام الواثق بالنصر والنجاة بنظرٍ إلى البَداء الأعظم والبَداء الإلهي.

فهل ينعكس ذلك على مواجهتنا لحركة السفياني؟ التي قد وردت فيها روايات تشير بالصراحة أو بالمضمون إلى إمكان حصول البداء. فإذا لم تك لدينا تلك القراءة للمشهد الحسيني، لم ينعكس على سلوكنا في مواجهة السفياني أمل ملؤه الرجاء بالنصر المتولّد من معرفتنا بالبداء.

والبَداء الذي نريده ليس البَداء التكويني، فنحن لا نريد أن نبيِّن البَداء من الوجهة العقائديّة المحضة، أو قل: لا نريد بيان البَداء من جهة الحربّ. بل نريد - وهو المهم - أن نبيِّن كيف مارس الحسين المَيِّة البَداء كحقيقة عقائديّة وفكريّة في سلوكه في ساحة الطفّ، بل كيف مارس المعصومون المَيَّة ذلك في ساحات طفوفهم، سواء مع الأباعد أو الأقارب، وكذلك نريد - وهو الأهم - أن نبيِّن كيف ينعكس ذلك كلّه على خارطة مسؤوليّات المؤمنين في العصر الراهن كعقيدة فقهيّة.

فإنّ الحسين الله كان موعوداً بالشهادة، ومع ذلك كان ينظّم معسكره، بل ويقاتل قتال مَن لا يقين له بالشهادة - رغم يقينه بالشهادة - ومقابل ذلك الإمام صاحب العصر الله عهذّب خائف، رغم كونه موعوداً بالنصر، ورغم يقينه بالنصر، وهو خوف يوازن شدّة الرجاء التي يعيشها الله الم تفاؤل رسول الشكل وتفاؤل باقي أهل البيت الله سواء في تجاربهم الحياتية أو ما تعكسه سلوكيّات الآخرين بالنسبة إليهم هو ترجمة للأمل الذي يقابل الحذر - الذي هو ترجمة للخوف الموازن للرجاء - فقد كان الله أحذر الناس من الناس، فلم يأخذه التفاؤل إلى الإفراط، ولم يجرّه الحذر إلى الأحجام عن العطاء والدعوة إلى الخير، فلا إفراط تفاؤلي ولا تفريط حذري، ولكن أمر بين أمرين.

♦ كذلك في الفصل الثالث من القسم الثاني ثمانية أقسام من أقسام الجهاد، وهذه الأقسام تبيَّن وظيفة المؤمن في النشاط العسكري ووظيفة تقديس المقدَّسات، ولم يخالف سهاحة الشيخ (دام ظلّه) مشهور فقهاء الإمامية في مسألة الجهاد، ولكنّه فصَّل ما لم يفصَّله الآخرون بها لا يخرج عن ظهور عموم الآيات والروايات في ذلك.

فإن الجهاد الدفاعي كها هو مقرّر يكون ردعاً للعدوان، ولكن آلية الجهاد الدفاعي لتحقيق ذلك الردع تختلف شدّة وضعفاً بشكل متناسب مع حجم وشدّة العدوان.

فالجهاد الدفاعي الوقائي يكون من باب الوقاية خير من العلاج، والجهاد الدفاعي العلاجي يكون من العلاج بعد وقوع الاعتداء وبقدر العدوان، فإن قوله تعالى: ﴿وَلَحُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾(١)، إشارة إلى أنّ القصاص لا يقتصر على البُعد الفرديّ، أو البُعد الاجتماعي، بل في البُعد السياسي والعسكري لأجل حياة الأمّة وسعادة أمّة الإيمان والإسلام، كما أنّ الجهاد دفاعاً عن المقدّسات هو الآخر قسم برأسه، بل أقسام عديدة تدور حول تقديس مَن قدّسهم الله تعالى، فإنّ الدفاع عن بلدٍ فيه مقدّسات أنبل وأشرف من الدفاع عن الأراضي التي لا مقدّسات فيها.

وبها أنّ هذه الأراضي وبحسب الآيات والروايات قُدَّست لوجود المعصومين عليه فيها؛ فيكون الدفاع عن ذات المعصوم على - نفسه - أعلى وأقدس وأشرف من الدفاع عن الأراضي المقدَّسة، وبذلك يتنقّح لنا القسم السابع من أقسام الجهاد، وهو الجهاد تعصُباً لذات المعصوم على المقدّسة،

⁽١) البقرة: آية ١٧٩.

هذا الكتابما الكتاب المناسبين المناسبين

والذي يتفرّع عليه جهاد آخر - ولكنّه قسم مستقلّ برأسه- وهـ و الجهـاد المواساتي، والذي يكون فقط من أجل مواساة المعصوم اللله .

كها وتم في هذا الكتاب تصحيح بعض المسارات الخاطئة في فهم كثير
 من الألفاظ التي وردت في الروايات، والتي لعلّه بُنيت عليها مناهج
 ومدارس معرفية، ومنها:

معنى (الحِلْس) الذي فُهم لدى الكثيرين بشكل خاطئ ومخالف تماماً لما هو المراد في الروايات، وكذلك معنى التقيّة وأبعادها وأقسامها المختلفة وأنّ معنى التقيّة المعروف جزء من المعنى الصحيح - الوسيع - الذي جُعل ديناً ومنهاجاً حياتياً، كما في الحديث الشريف: «التقيّة من ديني ودين آبائي، ولا دين لمن لا تقيّة له»(۱)، كذلك اللّين والرفق والمرونة واللطف له الأهمية العظمى، ولكن في أبوابه الصحيحة، بل الوفاء الذي هو أشرف وأنبل من هذه المعاني له مواطن، ولا يصح في كلّ المواطن، فإنّ الوفاء مع أهل الغدر غدر عند الله، كما يقول أمير المؤمنين المُلِلُا كما وقد بين الكتاب نظريّة تخادم العلوم التي تبين أهمية العلاقة بين العلوم المختلفة، أهم جانب في تطور وتكامل العلوم هو ذاك.

* والشيء الأهم والحيوي الأساسي - المنهجي - في هذا الكتاب، هو وضع ضوابط ومناهج لدراسة روايات زمن الغَيبة ورايات وأشخاص هذه الفترة الحسّاسة والمهمّة في حياة المؤمنين، وأنّ الدراسات الكثيرة في هذا الزمن - مع شديد الأسف - تُجعل محاورها الأساسية شخصيات وشخوص زمن الغَيبة وتحاول معالجة الروايات على أساس ذلك المحور، وهذا مسار مغلوط يحرف

⁽١) الكليني، محمد بن يعقوب، الكافي: ج٢، ص٢٢٤.

٤٦٦التوحيد في المشهد الحسيني

النظرة المجموعية التي ترمي إليها تلك الروايات، وهذا التأسيس - بحسب نظري القاصر - فتح عظم وتشييد لمنهج جديد في قراءة روايات زمن الغَيبة وسنة الظهور.

* وبعد ذلك كله ذكرنا مقاطع مختارة - مهمة - من الكتاب الأجل أن تبقى في الذاكرة.

فهرس الكتاب

٧	مقدمة المركز
۹	مقدَّمة المقرّر
١٥	غهيد
	القسم الأول
	التوحيد في الشهد الحسيني (مباحث في العقيدة)
	وفيه ثلاثة فصول:
۲۱	القضاء والقدر في المشهد الحسينيّ
۲۱	المدخل
	الفصيل الأؤل
	البُداء الأعظم
۲۷	البَدَاءُ الأَعْظَم
۳۱	نتائج مُهمّة في الجبر والاختيار
	جدلية العلاقة بين الإبرام والبداء
۳٥	قوم يونس
	الفصل الثاني
	حتميّة القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة
٤١	حتميّة القضاء والقدر في مفهوم النهضة الحسينيّة

لحسيني	٤٦٨التوحيد في المشهد ا
٤٢	حتمية البَداء
٤٣	البَداء وليلة القدر
٤٦	صور البَداء في القضية الحُسينيّة
٤٩	إحسان التقدير وإحكام التدبير
٤٩	أديب الله
٥٠	أَدَّبني ربِّي
٥١	سعة البَداء في سلوك النَّبي ﷺ
۰۳	الحُسينُ أُمَّةً
۰۳	مطمئنةً بقدرك
٥٥	إنَّها شقشقة
٥٩	ضابطةٌ جعفريّةٌ في القضاء والقدر
	حربٌ باردةٌ لا تُنافي حتميّة القضاء
۰۰۰ ۲۲	عِبَر ودروس مِنْ حياة الإمام الصادق الله الشادق الله السادق الله الله السادق الله الله الله الله الله الله الله الل
٦٩	تناسب التقدير بين الإنسان الصغير والكبير
٧١	مُهذَّب خائف رغم حتميَّة النصر
٧١	المُهذَّب الخائِف
	شجاعةُ التدبير لا تُنافي الحذرَ
	خفاء التدبير بلا خفاء للمدبّر
	كمالُ التدبيرِ الْيقظةُ والحذرُ
	أحلاس البيوت

۲۹	الكتاب	فهرس
----	--------	------

الفصل الثالث

امكانئة النداء	التداعيات بدون	لاحتمد	لا حُسم سابق ه
A. C.	0)	<u> </u>	

كانيّة البَداء	لا حَسْم سابق ولا حَتم في التداعيات بدون إمك
۸٥	التفاؤل في ميزان القضاء والقَدَر
۸٥	تفاءلوا بالخير
۸٦	تدبير الخير لمستقبل الأُمّة
۹۰	قمّة النشاط مَعَ حتميّة الشهادة
۹۰	تفاؤل الحسين الله الحسين الله المستناط
۹۲	التفاؤل المعاكس (المذموم)
۹٤	معالم أُخرى للأمل في تدبيره لللِّلا
۹٤	الإغراق في لطافة وإتقان التدبير
۹۷	تدبيره ﷺ الخير لأُمّته
۹۸	المبالغة في المداراة مَعَ قمّة الحذر واليقظة
۹۸	لِنْتَ كَمُمْ
، سرِّية الحقائق الخطيرة • • ١	الانفتاح التفاعلي مَعَ المُجْتَمع مَعَ الحفاظ عَلَى
١٠٠	
١٠٢	تبدُّل الهزيمةَ إلى نصر
١٠٦	تدبيرٌ عظيمٌ في ظرفٍ عسير
١٠٦	المضائق
	مضائق عسيرة ومواطن خطيرة
	يوم خُنَيْن

التوحيد في المشهد الحسيني		
114	المَعْلَمُ الجبري مِنْ جديد	
114	غُلَّت أيديهم	
117	المسلك الجبريّ أنواعٌ وأنهاط	
117	الجَبريّة الصُوفيّة	
117	المنطق الحُسينيّ يُحاكم الجَبريّة	
114	مراتب النجاح في الابتلاء الإلهي	
	النشاط والحركة الحُسينيّة	
174	النشاط والحركة اليونسيّة	
170	شجاعةُ إدارةِ الأزماتِ وإمامة الأُمّة	
170	شجاعةُ التدبير	
177	الغصّة والفرصة	
179	حتمية عدم النصر لا تنافي إمكانية الفتح	
179	شهادة الفتح	
181	فتحُ الحسين أم حسينُ الفتح	
القسم الثاني		
بصر الراهن	خارطة مسؤوليَات الم	
سول:	ونيه ثلاثة نم	
ن	الفصل الأوّ	
	خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ	
179	سبع قواعد منهجيّة وخاتمة	
1 8 1	مقدّمة	

٤٧١	فهرس الكتابفهرس الكتاب
187	القاعدة الأُولى: (كُنْ حِلْسَاً) والأحلاس فِي البيوت
187	(كُنْ حِلْسَاً مِنْ أحلاس بيتك)
188	المعاني اللغوية للحِلْس
187	نتائج مُهمّة مِنْ معنى الحِلْس
١٤٧	ما هُوَ معنى (البيت) الذي وَرَدَ فِي الرواية:
۱۵۳	موسى للطُّ حِلْس البيوت
100	نهم جديد لمعنى (حين) التي وردت في الزيارة
100	لقضية الحِينيّةلقضية الحِينيّة
١٥٥	الوسطيّة في ميزان العمل
ق المتطرِّف١٥٥	الدور المنقذ لتوازن سفينة المؤمنين والمسلمين عن الغر
١٥٦	لوسطيّة في قوام العمل حين عَجْز الأُمّة
	لمُعادِل الموضوعي
١٥٦	العامل المشترك الأكبر
١٥٦	الوسطيّة بمعنى (بيضة القبّان)
	أيُّها المؤمن
	الصَبْر والتصبُّر
109	القاعدة الثانية: إعداد القوّة
109	وأعدّوا
١٦٥	القاعدة الثالثة: طَلَبُ العِلْمِ ونَشْرُه
٠٦٦	القاعدة الرابعة: (كلُّكم راع)
١٦٨	القاعدة الخامسة: التقيّة الذّكيّة وترقية تنامي الحسّ الأمني.

	YV3
	مقدّمة
179	الإعداد الأمني
١٧٠	التقيّة والكتبان حارس الإعداد
١٧٤	تقيّة الكتهان مراتب ودرجات
١٧٦	التقيّة من الجهلاء أشدّ من الأعداء
	المذيع جاحد
١٨٠	الكتبان والإذاعة المذيع سرّنا كقاتلنا عمداً
١٨٣	الجندي الخفي (المجهول)
	يكتم إيهانه
١٨٥	أصحاب الكهف
ة الذكيّة)	قاعدة أُخرى (تقيّة الاصطناع) ملازمة لقاعدة (التقيّ
١٨٨	الخضر لماللا والتقيّة الذكيّة
١٨٩	المنهج أهمّ وأوْلى
١٩٠	خفاء أم اختفاء
	التقية الذكيّة عند الإمام الصادق الله
١٩٢	التقيّة الذكيّة في سلوك إبراهيم ﷺ
	القرآن يكشف عن أربع مهام سرّية لأهل الكهف عليما
	أسرار (التقيّة التدبيريّة) في سورة الكهف
	برنامج أمني للإمام الصادق ﷺ
	كيف يتعامل الإمام مع مَن يكشف الأسرار
Y•1	دور الذور في الحكرمة الحقرة أعظر

ξ V1	فهرس الكتاب
Y•1	أطروحة جديدة في معنى الظهور بعد الغَيْبَة
	دولة الخفاء وخفاء الدولة
Y•1	دولة الغَيْبَة وغَيْبَة الدولة
ار۸۰۲	لقاعدة السادسة: المرونة والمناورة في المسير والمسا
Y1	سعة الحكمة في صيرفة تدبير وإدارة الأُمُور
	جدليّة العلاقة بين البراغهاتيّة والمبدأيّة
Y10	جدليّة الثابت والمتغيّر
Y10	تغيير الواقع بين الإفراط والتفريط
Y10	جدليّة حفظُ النظام الثابت والإصلاح المتغيّر
Y10	المناورة بين الواقعيّة الراهنة والقيم الشعاريّة
*\7	الثابت النظامي والمتغيّر الإصلاحي
*1v	للبيت ربُّ بحميه
Y1A	دروس في مناورة عبد المطلب للله الله السيالية
YY•	ىناورة حُسينيّة في قوالب زينبيّة
ينيّة في موكب السّبي ٢٢٠	مناورة ومران الخيارات والأساليب في النهضة الحس
YYY	همزة الوصل
YYY	هَلْ الوسيلة ثابتة أم مُتغيِّرة
770	تصريف الكلام
YYo	وينتصر عَلِيً اللَّهِ
YY7	متانة الدِّين وسياحة الشَّريعة
YYV	الصُّلح خَيرالصُّلح خَير

التوحيد في المشهد الحسيني	£V£
YYA	تعدد الخيارات
YYA	تعدد السيناريو
779	نصريف الكلام
YY9	تغيُّر اللفظ لا يعني تبدُّل المعنى
777	الغاية لا تُبرِّر الوسيلة
	الوسيلة لا تُصحِّح الغاية
778	المحجّة الصحيحة مراتب
770	للوفاء مَوَاطنللوفاء مَوَاطن
YTV	هَلْ الحقيقة مُطلقة أم نسبيّة؟
	لقاعدة السابعة
749	ضرورة توازن القِوى مع العدو
781	خاتمة نفيسة في تخادم العلوم
781	نظرية ترابط وتعاون وتخادّم العلوم
	الفصل الثان
لدينيّ للمؤمنين نجاه حركات	خارطة المسؤوليّات في النشاط الوظيفيّ اا
يني	الانحراف الدب
7 & V	مقدّمة
7 £ V	السفياني بين الحتم والبَداء
	اهمية الموضوع
	ب نبل البَدء: قاعدة عَلوية بصياغة رَضويّة
707	قاعاته منه حسّة في النه ح

٤٧٥	فهرس الكتاب
	مسالك الانتظار
	الشجرة الملعونة
	خطورة المنهج
۲٥٩	النقطة الأُولى: (الشجرة الخبيثة)
۲٥٩	النقطة الثَّانية: (لا يذكرون الله)
۲٥٩	النقطة الثَّالثة: (بنو أُميَّة نهج وسلوك)
۲٦٠	النقطة الرَّابعة: (سعد الخير)
۲٦٠	النقطة الخامسة: (اللَّعن للمؤسسين أشدّ)
Y7Y	النقطة السَّادسة: (أخطر المناهج)
۲٦٢	النقطة السَّابعة: (إسلام وأصنام)
۲٦٢	النقطة الثامنة: (بنو العباس)
	مَن هو السُّفياني؟
	حادثة مُثيرة
YVY	معالم مشروع السُّفياني
٣٧٥	السُّفياني ويأجوج ومأجوج
۲۸۲	الرجعة قُبَيل الظهور
YAY	هي محور أدوار مسرح أحداث الظهور
	السُّفياني بين المحتوم والموقوف
۲۹٠	دروس تربويّة في البَداء
۲۹۳	البَداء وإخفاق مشروع السُّفياني
۲۹۳	روايات البداء بلسان البشارة

التوحيد في المشهد الحسيني	
Y90	رجفة الشام
Y97	روايات (البَداء) بلسان أنَّ السُّفياني نقمة للمؤمنير
Y 9 V	
۳۰۰	الخسف عنوان للبَداء في حركة السُّفياني
۳۰۳	الوظيفة الأوليّة للمؤمنين هي المقاومة
۳۱۳	البَداء في خاتمة السُّفياني
۳۱٥	أمرهم بليكة بالوجوب العيني والتعيُّني
زم	لتصدي شيعة العراق بالخصوص للسُّفياني بقوّة وحز
۳۱۷	•
٣٢٠	الرايات المُناهضة لمشروع السُّفياني
۳۲۰	القيام بالمسؤولية
r yy	الرايات المُمهِّدة للسُّفياني
۳۲۳	الشيصباني
۲۲۳	حكومة بني العباس
" Yo	شخصيّات في مسرح الظهور
rro	نفاق الإيهان (البترية)
۲۲٦	على طرفي نقيض
r r•	الغاية مِنْ استعراض روايات سنة الظهور
rrr	دور المؤمن في عصر الفتن وخصوصاً فتنة السُّفياني
٣٣٧	مقاطع مختارة
۳۳۸	خلاصة الفصل الثاني

٤٧٧		الكتاب	هرس
2 V V	***************************************	الكتاب	س

الفصل الثالث

خارطة المسؤوليات في النشاط الوظيفي الديني العسكري للمؤمنين ووظيفة تقديس وحماية المُقدَسات

ي	قواعد أساسية في مراتب الجهاد الدفاع
۳٤٥	وظيفة تقديس المُقدّسات
rev	مُقدّمةمُقدّمة
۳٤۸	الجهاد الدفاعي
ي	قواعد أساسية في مراتب الجهاد الدفاع
عَنْ عدوان المعتدي	القسم الأوَّل: الدفاع الوقائي الرادع
*EA	القسم الثاني: الدفاع العلاجي
789	القسم الثالث: الدفاع الاقتصاصي.
نباقينباقي	القسم الرابع: الجهاد الدفاعي الاست
دّسات ٤٥٢	قواعد لا محيص عنها في الدفاع عَنْ الْمُق
كساً مع قاعدة الرفق المرن ٥٥٣	نظام تعدد مراتب الدفاع طولياً متعا
في الدفاع عَنْ المقدّسات٥٥٠	القسم الخامس: الجهاد الاقتصاصي
ُستباقي عَنْ المُقدّسات٥٠	القسم السادس: الجهاد الدفاعي الا
عصباً لأهل البيت للله ٥٦.	القسم السابع: الجهاد الاقتصاصي تـ
، الدين	أهميّة ذات المعصوم كركن مِنْ أركان
يه	بيت المقدس قُدِّس لوجود الأنبياء ف
*78	المعصوم اللَّهِ مِنْ مُقدَّسات الدِّين
كها عَنْ جماعة مِنْ الأصحاب٢	سب المعصوم ﷺ ارتداد عَنْ الدين

. التوحيد في المشهد الحسيني	£VA
*1v	تعطيل الحدود يُؤثر في التكوين والتشريع
	موقف زينب العقيلة ﷺ مِنْ وجوب أَخَذَ الثَّار
TV1	استمرار برنامج الثأر والثورة
	ما ورد في الإذن والحتّ على الأحذ بثأر الحسين الله
	طلب الثأر لآل مُحَمَّد عَلِيْكُ
	القسم الثامن: الجهاد المواساتي
TVV	أَوَّلًا: التغاير الثبوتي (الماهوي)
TVV	ثانياً: التغاير الإثباتي
٣٨٠	أعظم المواساة مواساة أبي الفضل ﷺ
TAY	المُقدّسات ركن الدين
	جهاد بلا دم
٣٨٣	سلاح السلام لا الاستسلام
	الدفاع عَنْ المقدَّسات واجب مِنْ أُصول الاعتقاد
	وليس مِنْ مستحبات الشَّريعة
٣٨٨	بشَارَةٌ وَنذارةٌ
٣٩٠	ركنَيّة الأراضي المُقدَّسة
٣٩٠	الأرض المُقدَّسة
rqr	نتائج مهمّة من الآيات المُتقدّمة
	الدفاع عَنْ المُقدّسات بتعظيم باب حطّة
rqv	منهجيّة تربوية يرسمها رسول الله ﷺ
799	150

الكتاب ٤٧٩	فهرس
صر الكليّة لخارطة مسؤوليات العصر الراهن	العناه
عدة: إعداد القوة	قاء
عدة: (كلَّكم راع) وعموم المسؤوليّة على الجميع	
عدة: الصبر لا يعني الجمود	قاء
عدة: ضرورة توازن القوى مع العدو ٤١١.	
بصوم لنا قدوة	المع
مقاطع مختارة	
يدة البَداء أهم مقوّمات النشاط الدينيّ والسياسيّ والاجتماعيّ للأثمّة٤١٧	عق
يهان بالبَداء في النتائج والتداعيات المُترتبة عَلَى الحدث	الإ
مَاوَل رجاءٌ بسعة البَداء	التف
تح الحسيني	الف
معنى الجِلْس	
عدة إعداد القوّة	قاء
امج التقيّة الأمنيّة والإعداد الخفيّ (الذكي)	برن
نذر أنواع ومراتبنذر أنواع ومراتب	
لليّة حفظ النظام الثابت والإصلاح المتغيّر	جا
بسطية في المسير والمسار	الو
نى نسبيّة الحقيقة	مع
فاء مع أهل الغدرِ غدرٌ عند الله	الو
ية تخادم القرام ا	:خا

٤٨٠ التوحيد في المشهد الحسيني
المعنى الصحيح لمفهوم الانتظار
إرهاصات الظهور
الرايات المُناهضة لمشروع السُّفياني
(القيام بالمسؤوليّة)
الرايات المُمهِّدة للسُّفياني
الشيصباني
حكومة بني العبّاس
السفياني وداعش ويأجوج ومأجوج وجوه لعملة واحدة ٤٣٨
شخصيّات في مسرح الظهور نفاق الإيهان (البتريّة) ٤٤٠
عَلَى طرفي نقيض
صور عديدة للبَداء في مشروع السفياني
الجهاد الدفاعي
ركنية الأراضي المُقدَّسة
باب حطّة
كيف نُقدِّسهم
أخيراً هذا الكتاب
فه بر ا ا کتاب بر ا